想要获取更多资源吗？



《佛说观无量寿佛经》精要浅解（一）
内容提要

《佛说观无量寿佛经》简称《观经》，为弥陀净土法门的根本经典之一，与《无量寿经》（又称《大经》）、《称赞净土佛摄受经》（又名《小经》、《称赞净土经》）一起，并称为《净土三经》。《观经》与《称赞净土经》一样，也是专门解释《系列无量寿经》的，也是进一步开示净土法门的修行总纲领——“行正信行得生我刹”与“行正信行摄满功德（摄取殊胜佛刹圆满功德）”的。二者之不同处唯在：《称赞净土经》所开示的是行正信行的全过程（包括四个步骤：1、闻信即生；2、念佛亦生；3念信即生；4、念佛摄满），而《观经》则在此基础之上专说净土修行的最高成就（又云“最高纲领”），即专说“本愿平时摄受初发之机（闻名即发“本愿心”——闻名即发“欢喜心”）”和“本愿平时摄受再发之机（观想再发“本愿心”——念佛再“发三种心”）”的。换句话说，《观经》是在《称赞净土佛摄受经》“四步行”的基础上，将“行正信行的全过程”简化成了“两步行（1、闻名发欢喜心；2、念佛发三种心——‘念吾名号发至诚心坚固不退’！）”。

因此，凡是欲解《观经》之真意者，首须深入研习《系列大经》和《称赞净土经》，并且必须以此二经为真实依据！若离此二经一步，即是魔说，无有是处！！！

释迦世尊以特殊之因缘于摩竭提国王宫中，为国太韦提希示现十方诸佛净妙国土，令韦提希及五百侍女见。韦提希见（见闻！）十方诸佛净妙国土之后而白佛言：

“我今乐（至心信乐之“乐”!）生（乐欲往生之“生”!）极乐世界阿弥陀佛所（此乃“至心信乐欲生其国之心”是也！）。唯愿世尊教我思维，教我正受”。

于是世尊才为韦提希及未来世一切众生为烦恼贼之所害者，说清净业，教韦提希及未来世一切众生观（想！）于西方极乐世界（想西方依正功德、相好光明）！！！
由此可见“观想”即是“正受”，“观想”即是“思维”！！！

两土导师以不可思议威神力，令韦提希等“见彼国土极妙乐事（“见彼佛相好光明”！此即“闻其光明名号”是也！！！）”。因为彼佛国土净妙安乐、微妙奇丽、“甚可爱乐（详见《称赞净土经》！诸位可千万不要忘了释尊于该经之中将近二十次地叫着舍利弗的名字反复强调彼佛国土‘甚可爱乐’啊！！！）”故，当下即生“欢喜爱乐”之“心”！以“心生欢喜故（“信心欢喜”故！），应时（“乃至一念”！）即得无生法忍（“即时入正定位，不退转阿耨多罗三藐三菩提”）”！！！
此乃“弥陀本愿平时摄受初发心之行”——
“闻其名号（闻其光明名号！）即发信心欢喜（至心信乐）之心”者是也！！！

对于那些“闻（见闻！）彼国土极妙乐事”而未能当下即发欢喜爱乐之心的“若欲至心生西方者（此乃十九愿所摄的‘平时初发之机’，详见本经第13观！）”，世尊则进一步教其“十三妙观之观想”（教其“思维”，教其“正受”——大经谓之曰“一心念我昼夜一日不断绝”，“一向专念……”，“昼夜思维……”；小经则云“闻已思维……”！）。
此为本愿平时再发心之“方法”是也！！！

然，行此十三妙观（观想念佛！念吾名号！！！）之目的，则正如《大经》宋译之第13愿所说，乃是“念吾名号发至诚心坚固不退（“发三种心”，入“上辈”、升“上品”）”！此为“本愿平时再发之机”——大经之“上辈往生”，观经之“上品上生”者是也！
以上便是简化后的“两步行”的“行正信行之全过程”！！！

若其平时闻名发心（比如发“至心欲生西方”之心，又即“至心发愿欲生我国”之心！）之后并未专心念佛，亦未恒修诸行功德（大经之唐译云：“不专念无量寿佛，亦非恒种多种善根”；魏译则云：“不能行作沙门、大修功德”。此中就包括“不能念佛”！）
或虽曾“念佛（包括观想！）”但未能发起本愿之“三心”者，则以其随缘修习“三福净业”（大经之唐译云：“随己修行诸善功德”，魏译则云：“多少修善……”）之胜劣，而作为其“入品之条件”，依次进入“中辈五品（从‘上品中生’至‘中品下生’）”而获“中辈往生”。以上所说的“上、中两辈往生”就是观经的“上、中两辈生想”！！！

若再加上大经的“下辈往生（下辈往生者共有‘三品’——即观经之‘下三品’）”，就共同构成了观经的三辈（三辈生想！）与九品的往生之因果。

而大经的“下辈往生”者，正是上述平时没有专念无量寿佛，或虽念佛（即观想、持名）但却未能于平时发起本愿之三心，直至临终才又遇缘“再闻深法（“闻彼佛名号”，汉吴二译则云：‘得经’）”而“欢喜信乐乃至一念（见魏、唐二译之“下辈往生”！）”者。此人虽然临终闻法，且“提升了信心”，但却已属“本愿临终摄受再发之机”，故而不能再入“上辈上品”，只能屈居“下辈三品”矣！

由此可见，《观经》之“九品（三辈生想）”与《大经》之“三辈（三辈往生）”完全相应，皆为“弥陀大愿（十八、十九两愿）”之所摄！！！

其中，“见彼国土极妙乐事”——“闻彼佛名（本经为‘见闻彼佛相好光明’，而《称赞净土

经》则是‘听闻彼佛威神功德’！）”与“观想（大、小二经则谓之“念佛”——“一心念我昼夜不断”、“昼夜思维”、“闻已思维”！）”，皆为“信正信行”、发“本愿心（发三种心！）”之工具!!!

《观经》之“观想”与大小二经之“念佛”皆是“闻其光明威神功德闻已思维（思维、正受！）”。二者之内涵完全相同，本质完全相同、目标完全一致！可见，弥陀三愿本为“一法”，《净土三经》同为“一经”，并没有“弘门”与“要门”、“真门”之差别也！！！

重点说明：

《大经》之“三辈往生”与《观经》之“三辈生想”虽然都和《观经》之“九品”相应！！！但须高度注意的是：

《大经》之“三辈”与观经之“九品”的关系，却绝对不是“每辈”各对“三品”，而是“上辈”对“一品（上品上生！）”，“中辈”对“五品”，“下辈”对“三品”！

所谓“每辈”皆对“三品”的说法，只适用于“三辈生想”而不适用于“三辈往生”！！！

“三辈往生”、“三辈生想”与“九品往生”之间的对应关系非常复杂，古今中外历代祖师没有一人能够说得清楚！我们今日初次接触之，对大家来说，无疑是一个全新之课题！若一时难以完全理解，也是在所难免的意料中事。正因为如此，才更需要我们大家加倍地共同努力，认真研习，共同探讨。我们也将在今后的弘法过程中进一步详细介绍之。敬请大家稍安勿躁，但要保持信心！诸位要相信我一定能够说得清楚，我也相信大家一定都能弄个明白！

《佛说观无量寿佛经》精要浅解（二） 内容提要（之二）由“多步行”到“两步行”的简化之过程

从根本上说，由弥陀无量大愿所建立的弥陀摄受之法（西方净土法门！），就是为了确立西方净土的“往生之正因（正信心！）”，进而引导众生“建立”、“提升”并“完善”之，以令一切众生悉皆“摄取”并“圆满”其往生之“果报”的。这一过程叫做“行正信行得生我刹”和“行正信行摄取圆满功德”！

大经之《宋译》和《弥陀经》中，弥陀为了强调“行正信行”的“全过程（详细过程！）”而将“此行”分成了两大步一曰：“初发心之行(靠‘闻名’而发心！)”；二曰：“再发心之行（靠‘闻已’之‘思’、‘修’而发心！）”。

接下来，又将其“再发心之过程”细分成了若干之“小步”。

比如大经之《宋译本》就先说“念信即生”，再说“念佛亦生”，之后再把“念佛往生者（胎生！）”导入“念信即生（化生！）”。最后再令所有的“愿生其国者”通过“念吾名号”而“发坚固不退的至诚心（摄满行！）”！

而《弥陀经》的顺序则稍有简化：初发心（闻信即生！）之后先说“念佛往生”，再说“念信即生”！将“念佛往生者”全部导入“念信即生”之后，再说“摄满行（通过念佛而‘深心信解发愿往生’！）”!!!

不难看出，不论是《宋译本》的先说“念信即生”还是《弥陀经》的先说“念佛往生”，其最后都要将一切“闻其名号者”全部导入“念信往生（正信往生）”之后，再通过“念佛”而“摄满”。所以，《弥陀经》省略了《宋译本》的“先说念信”这一步，其结果是一样的。

以上二经对“行正信行”之“全过程”的开示详细而具体，其步骤清晰、逻辑顺畅而易于初学者之理解，《弥陀经》虽稍有简化，然而却难免仍有过于复杂之嫌！故大经之汉、吴、魏、唐诸译及《观经》之中，如来便将上述过程中的几个步骤（《宋译本》五步，《弥陀经》四步）重新拆分组合而简化成了两步。

其简化之过程及其原理都是很容易理解的。从大经之《宋译本》和《弥陀经》可以看出，其“行正信行”的过程虽然较为复杂，但其最终之目标却是十分明确的！

这就是欲令“所有一切闻我名号者”悉皆进入“弥陀本愿（吴4愿和魏18愿）”之摄受——“发本愿心（发三种心！发“如是至心”！）”！“摄取殊胜佛刹圆满功德”！！！

大家知道，由于众生闻名之前的善根（宿世善根！）是参差不齐的，故其“初闻佛名所发之信心”必然千差万别！其中必有宿世善根圆满，初闻即发“本愿之至心”者！！！此人信心圆满，果报亦圆满，纵然继续念佛，其信心层次和往生果报也绝对不会再提高！是故，其“行正信行”之全过程便已圆满结束矣！之后便可随缘度日！随缘度生！！单等临终之时弥陀接引而已！！！

而对于“宿世善根尚不圆满”、“初闻之信心亦不圆满”之众生，则不论其信心之有无和信心之深浅，只要他是愿意往生西方的，就一律都通过“念佛（或‘称名’，或‘修诸功德’）”而“发本愿心”就是了！！！

于是，行正信行的全过程便简化成了以下两步：

1、闻名即发本愿之三心（宿世善根已经圆满者）；2、念佛再发本愿之三心（宿世善根尚不圆满者）。
比如魏译之上卷云：

“其有众生迂斯光者（‘迂斯光’即是‘闻其光明名号’，本经则谓之曰“见彼国土极妙乐事”），欢喜踊跃善心生焉（信心欢喜乃至一念，本经则谓之“心欢喜故”）寿终之后皆蒙解脱（“即得往生住不退转”，“即时入正定位生清净安乐国”！本经则谓之曰“豁然大悟，应时即得无生法忍”！）”。
此为本愿平时初发心之行 (亦为‘行正信行’的第一步！) 也！
而对于那些“初闻”而“未发本愿心者”，世尊则紧接着指出：

“若有众生闻其光明威神功德（闻其光明名号！）日夜称说（“闻已称说”——“称佛名”！当然，也可以“一心念我昼夜不断”！）至心不断（发至诚心坚固不退！），随意所愿（欲生）得生其国（得生）”。
此为本愿平时再发心之行也(亦为‘行正信行’的第二步！)！！！
两步足已！明确而简单！！毋庸赘言！！！
又比如，汉、吴二译之上卷皆云：

“诸天人民蜎飞蠕动之类莫不见阿弥陀佛光明,见阿弥陀佛光明（“见彼国土极妙乐事，得见佛身及二菩萨”！）莫不慈心欢喜（“至心信乐”！“信心欢喜”！）者……死后莫不得解脱忧苦者”。
此为本愿平时初发心之行——闻名即发本愿之三心者也！

“闻阿弥陀佛声（闻彼佛名！）称誉光明（闻已称誉——“称彼佛名”！），如是朝暮（如是昼夜！），常称誉其光（称彼佛光明名号！）明好，至心不断绝（发至诚心坚固不退！），在心所愿（欲生）往生阿弥陀佛国”。
此为本愿平时再发心之行——称名再发本愿之三心者也！！！

由此可见，在“初发心之行”中，释尊只突出了“本愿平时初发”之“心”，而在“再发心之行”中，释尊同样只突出了“本愿平时再发心”之“行”。而“两步行”之根本目标，却始终不离“本愿之至心（如是至心！）”！！！

而在汉、吴、魏、唐四译的下卷之中，释尊又将其上卷之“本愿平时再发心之行”进一步拓展成了“三辈往生”。其所不同的是，汉吴二译是以第20愿（闻名而“愿欲往生”者）为始，而魏唐二译则是从第19愿（闻名而“至心欲生”者）出发。

由以上分析可知，宋译之“行正信行”是以“行”为重点，主要突出“此行”之过程（详细步骤），但其“行”中有“证（得生）”，而汉吴魏唐四译之“摄生四愿”则以“证（果报差别）”为重点，突出强调“信愿层次”之差别，但其“证”中有“行”！总之是“行”、“证”不离，“行”、“证”不二，共存于同一过程之中。而这一过程就是弥陀所规定的“行正信行得生和摄满”！！！

但总体说来，《大经》五译对“净土正行”之开示，还都是粗线条的。为令众生皆获理想之果报，则须详尽、严格地规范净土之“正行”，使众生在方法具体、措施得力、要求严格、目标明确的“行正信行”之过程中，悉皆获得殊胜圆满之果报！！！

正是基于以上之目的，释尊才在多次宣说《无量寿经》的基础上更进一步——再详说《称赞净土佛摄受经》和《观无量寿佛经》。前者针对《宋译》的“多步行”之原则，从“行”之整体出发，并进一步系统、充实、并完善之，不仅将一切“闻名者”悉皆导入“三愿”之摄受，而且劝令19、20两愿所摄之众生“当勤精进、如说修行、勿行放逸”，悉皆“深心信解发愿往生”而入弥陀本愿之摄受。

而《观经》则是根据上述所说的汉吴魏唐四种译本的“两步行”之原则，突出重点，解剖典型，专以魏唐二译的“19愿平时初发心”为代表，进一步详细介绍其“三辈往生”之中的“中辈往生（五品！）”者入“上辈（‘一品’——‘上品上生’！）”之具体过程的。在此基础上进而确立了《寿经》“三辈”与《观经》“九品”间一一对应之关系，详细而明确地给出了净土法门所摄一切机类众生的“往生”、“入品”之“因”、“缘”及其具体之“果报”。故从某种意义上来说，《观经》乃是净土法门的收篇之作，是《净土三经》的最后之归宿。如果把《无量寿经》称作净土之《大经》，则《观经》与《称赞净土经》一样，皆可称为净土之《小经》，又可称为没有弥陀大愿的《无量寿经》！

《佛说观无量寿佛经》精要浅解（三）

略释经题“佛说”二字，特指此经为佛（释迦佛）所说。

“观”，有二意，其一云“想”。故“观无量寿佛”即是“想无量寿佛”，而“想无量寿佛”即是“思维、想念无量寿佛的种种功德和相好光明”，又云：“念无量寿佛”。

与《称赞净土佛摄受经》的不同之处唯在于《称赞净土经》偏重于思维其“威神”与“功德”，而此经（观经！）则偏重于思维其“相好”和“光明”。
需要特别强调，并且希望大家千万不要忘记的是：

无论《观经》之“观想”，还是《弥陀经》之“持名”，其本质都是完全一样的！这个共同的本质就是“思维”！！！以此之意故，它们都有一个共同的名字，叫“念佛（想佛）”！！！

经云：“诸佛正遍知海从心想（心想即是“思维”，“思维”即是“念”！）生，是心作佛（想佛、念佛！），是心是佛”。是故“是心思维无量寿佛相好光明（观想念佛！）”之时，是心即是“三十二相、八十种随形好”。

由此可见，

念佛即是成佛时！念佛乃成佛之因也！！！

然而在弥陀的西方净土法门之中，二尊却是借此“成佛之因”的“念佛”作为生信、励信之“缘”，而决非“往生之因”！

而“令心坚住，专想不移，务令显相”，“令心眼见之”又名之曰“观”！是故，“想念无量寿佛”而得成者，即可“见”无量寿佛，又名“观无量寿佛”！

由此可见

“观”之一字应同时具有“想”、“见”之二义。

“观无量寿佛”即是“念（想）无量寿佛”，其具体含义是“想念无量寿佛的不可思议真实功德和相好光明”，本经之中则偏重于想（想念、思维）无量寿佛及其西方极乐世界的“无量相好”和不可思议之“光明”，并借助于观想（想念）无量寿佛之“相好光明”而作为众生升信、励信之“缘（条件和方法！）”。

是故

不管观想是否成功（指能否“显相”！），只要能提升其信心，只要能“发三种心”者，则皆可由“中辈”升入“上辈”，由“中五品”而入“上一品”！这一点与一切大乘法中以念佛、观佛而求“三昧”的宗旨是完全不同的！

“经”之一字，通指“佛说之经”。具贯、摄、常、法四义，为规范净土往生之“正因”和净土法门“如说”之“正行（“行正信行”！）”的根本“法则”！观想之过程若与“经”合，则名曰正观，若他观（与经不合）者则名为邪观。正观、正念，可生正信，得正解脱；邪观、邪念，即生邪信，不得解脱！

若以“行正信行”之标准来衡量，则“发欢喜心（发三种心）”者为“正行”；未发三种心者则非“正行（变成了‘行观想行’，‘行念佛行’！）”。是故，“闻名”而未发“正信”，观想（念佛）而未提升其信心者，其“行”只能叫“闻名行”和“观想行（念佛行）”而不能叫作“正信行”！

结论：《佛说观无量寿佛经》就是《佛说念无量寿佛经》，就是《佛说想无量寿佛经》。是想无量寿佛之“相好光明”之《经》，是通过“想量寿佛之‘相好光明’”而发“欢喜心”、“发三种心”之《经》！！！

《佛说观无量寿佛经》精要浅解（四） 浅释经义（序分）关键词语：见彼国土极妙乐事 心欢喜 三福净业 正受思维 发三种心“如是我闻，一时佛在王舍城耆阇崛山中与大比丘众千二百五十人俱。菩萨三万二千，文殊师利法王子而为上首”。

此文为本经之证信序，又称通序，此序虽短，但六种成就俱全，完全可以证明此经确为释尊所说。但此经发起之因缘却非常之殊特，实际上，释尊并没有直接向法会大众说经，而是只带大目犍连和阿难尊者同入摩竭提国王宫，专为韦提希及五百侍女而说。待说经完毕，世尊还耆阇崛山后，才由阿难尊者代为释尊“说如上事”。

“尔时王舍大城有一太子名阿阇世，随顺调达恶友之教，收执父王频婆娑罗，幽闲置于七重室内……

时韦提希见佛世尊……号泣向佛，白言，世尊，我宿何罪，生此逆子。世尊复有何等因缘，与提婆达多共为眷属。唯愿世尊为我广说无忧恼处，我当往生，不乐阎浮提浊恶世也……愿我未来不闻恶声，不见恶人。今向世尊五体投地求哀忏悔。唯愿佛日（世尊），教我观于清净业处。

尔时世尊放眉间光。其光金色，遍照十方无量世界。还住佛顶，化为金台，如须弥山。十方诸佛净妙国土皆于中现。或有国土七宝合成，复有国土，纯是莲花……十方国土皆于中现。有如是等无量诸佛国土严显可观，令韦提希见。时韦提希白佛言，世尊，是诸佛土，虽复清净，皆有光明。我今乐生（！）极乐世界阿弥陀佛所。唯愿世尊教我思维，教我正受”。

尔时世尊即便微笑，有五色光从佛口出，一一光照频婆娑罗王顶。而时大王虽在幽闭，心眼无障，遥见世尊，头面作礼。自然增进，成阿那含。

此文为本经之发起序，又称别序。文中介绍了阿阇世王子为夺王位而幽闭其父，欲杀其母之经过。韦氏夫人由此而对“地狱饿鬼畜生盈满，多不善聚”的“阎浮提恶世”心生厌恶（厌离娑婆！），唯愿往生“无忧恼处”(欣生净土!)，故而求教佛日“教我观于清净业处”。

以上发起序中，有以下三个问题颇值一提：
一、
韦氏夫人祈请世尊“教我观于（想于！）清净业处”，“教我思维（想念，忆念），教我正受（‘一向专心’即为‘正受’）”，由此而引发“如来今者，为未来世一切众生，为烦恼贼之所害者说清净业......教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界”。

如来“说”清净业，即是欲令法会大众及未来世众生“闻而信之”、“闻而观之（想之！）”、“观而信之”！！！

由此可见，如来教韦提希等“观于西方极乐世界”，即是欲令法会大众及未来世一切众生“思维之（想念之！）”！可见西方极乐世界就是如来欲教众生所观之“清净业处”，如来教其“观于西方极乐世界”，就是令其“正受、思维（专想！）”之！而正受思维（一向专想）之目的，却全在于令其发“欢喜爱乐（‘发三种心’，发“如是至心”）”之心！！
注意：“一向专念”就是“正受思维”！！！！！！

流通分中释尊明确指出：“此经名为观极乐国土、无量寿佛、观世音菩萨、大势至菩萨......亦名净除业障生诸佛前”。
可见

此经不仅叫《观无量寿佛经》，又可叫《观极乐国土经》......只缘极乐国土乃无量寿佛之“土”，无量寿佛乃极乐国土之“佛”。佛即是土，土即是佛，依正不二！是故世尊教韦提希“观西方极乐世界”就是教其“观无量寿佛”，“正受思维（一向专念）于无量寿佛”也！
二、
尔时世尊放眉间光，以不可思议威神力，示现十方诸佛净妙国土，令韦提希见（闻！）！韦氏在亲眼目睹十方诸佛净妙国土之后自主选定：
“我今乐生（信乐、欲生）极乐世界阿弥陀佛所”。

可见，这一选择并非世尊之授意，而完全是韦提希及五百侍女自主之选择。韦氏及五百侍女以业障之身，凡俗女流之辈，竟也能在十方一切诸佛净妙佛土之中，唯独选定“西方极乐世界阿弥陀佛所”，说明人同此心，心同此理，生佛不二。由此亦可证明,释尊所说的“十方佛国土，阿弥陀第一”，极乐国土“超逾十方一切世界”乃诚谛语、真实语也！
三、
释尊向韦提希展示西方为“众妙绮饰，甚可爱乐”之土，弥陀为“甚可爱乐”之佛，即是在为韦氏等说《无量寿经》、说《称赞净土佛摄受经》，即是在启发韦氏及未来世一切众生应皆发“至心信乐欲生我国之心”！
皆发“信心欢喜愿生之心”！！
皆发“一念净信欢喜爱乐之心”！！！
韦氏“见彼国土极妙乐事（闻佛名！闻其光明名号！）”之后云：
“我今乐生(信乐欲生！)阿弥陀佛所”
就表示她已经“至心信乐欲生”于“西方极乐世界”（初闻即发本愿心！）矣！
就表示她已经“发三种心”矣！！

以此之意故，韦氏及五百侍女悉皆属于弥陀本愿平时摄受初发之机，皆已“即得往生，住不退转”——“应时即得无生法忍”矣！！！

以上为本经之序分，简介至此。以下则为本经正宗分。由于《观经》为净宗必修之经典，流通极广，读者对经文内容又比较熟悉，故本文将不再一一详引其文，敬请读者谅之！
《观经》要义浅解之五 《观经》乃专为凡夫而说
（正宗分）关键词语：观经一部专为凡夫 三福净业
入品之缘本经之序分，已简介完毕。以下则为本经之正宗分。

由于《观经》为净宗必修之经典，流通极广，读者对经文内容又比较熟悉，故本文将不再一一详引经文，敬请读者谅之！
正宗分第一段先说“三福净业”，有以下两点略作说明如下：
一、《观经》乃专为凡夫而说

尔时世尊告韦提希“......我今为汝广说众譬，亦令未来世一切凡夫，欲修净业者，得生西方极乐国土”。可见，世尊说此《观经》，乃专为欲修净业之凡夫，尤其是专为“未来世一切众生，为烦恼贼之所害者”而说，为“佛灭后，浊恶不善，五苦所逼”者而说，并非专为二乘圣者及所谓“再来人”、祖师大德、善知识而说也！！！

是故本经之“文”决无谈玄说妙之处，非常通俗易懂，极易信受领解！一切众生都能领受，蜎飞蠕动皆能“获广大胜解”，“深心信解”而发“大欢喜心”！！！

净土虽为“二乘非所测，唯佛独明了”之法，“声闻菩萨满世间，尽其神力莫能测”！但唯独释迦如来却能悟、能测、了了明知！！！

世尊为了“方便利益安乐诸有情故”而说诚谛语、说真实语，极力欲把其“所见所闻”之“如是利益安乐大事因缘”，向一切有情、乃至蜎飞蠕动之类和盘托出，故而决无丝毫之隐瞒、丝

毫之玄妙！故一切有情只需依经而解即可了了分明，何需众生“自悟”哉？！而释尊之“宣说”乃“如理宣说”，若离经一字，即偏离“正理”，离经一字便有悖于“佛说”！等觉菩萨尚不能悟，五浊凡夫又岂能“自悟”哉？！

如来之所以反复宣说《无量寿经》和《净土诸经》，就是尽量欲令一切众生皆能充分领解、皆能完全信受，进而皆发欢喜心的，是故经云：

“汝等有情一切皆应信受领解我及十方佛世尊语”（见《称赞净土经》）！

应“于此经（《无量寿经》）中生导师想”!!

“汝等修习应如教住（如经住！）”！！！

由此当知：

如来决不是让我们离开经文去猜想、去臆测、去进行所谓的“悟”啊！只要我们老老实实地“如教而住”、“依经而解”，则不但浊恶凡夫，乃至于蜎飞蠕动之类，亦皆可获广大胜解而发欢喜心！

是故大经云：

“世尊能演一音声，有情各各随类解”！

并非象某些别有用心的人所故意炒作的那样，只有“明眼圣人（明心见性之人）”方能“悟”，“凡夫俗子”不能解啊！我等虽为五浊凡夫，但终究不失为“万物之灵”，何以愚痴至此，竟不如蜎飞蠕动之能“胜解”乎？！

《观经》要义浅解之六 三福净业非往生之正因关键词语：三福净业为“入品之缘”往生“当修三福”而非“定修三福”

“三福净业”虽为“三世诸佛净业正因”，然而却非西方净土的“往生之正因”！

其往生“正因”者何？正如大经摄生三愿所云，乃“至心信乐欲生”、“至心发愿欲生”、“至心回向欲生”之心是也。其真实究竟之“正因”，说到底唯是一个“愿（“欲生”之心）”字，而“信心（“至心信乐”、“至心发愿”、“至心回向”）”则是往生的“增上之强缘”，其中又唯以本愿的“信乐”、“欢喜”之心最为殊胜。正如本经所言“见彼国土极妙乐事（闻其光明名号），心欢喜故，应时即得无生法忍”！

“生彼国已获得(即时获得)诸佛现前三昧”！！

释尊又谓之曰：

“为得大利，则是具足无上功德（详见魏译本）”！

“是人号火中生白莲花，是名不可思议名号利益、一大事因缘（详见《名号经》）”！！！

若见彼国土而未能即发欢喜心者，比如大经“三辈往生”中的“其有至心愿生彼国者”，即本经第十三妙观之中所说的“若欲至心生西方者”，即是属于十九愿所摄的“平时初发之机”——初闻佛名而“至心发愿欲生我国”者也。此人于闻名发心（至心生西方！）之当下，虽然即时就已获得了往生不退之位（《名号经》云：“闻信其名号功德，即时入正定位、生清净安乐国！），但却尚未即时“摄取殊胜佛刹圆满功德”！！！

世尊在此教令此等众生“正受、思维（观想、念佛！）”，就是为了令其通过“念吾名号”而“发至诚心坚固不退”！即通过“十三妙观之观想”而“发三种心（入“上上品”）”的！！！

那麽,释尊复教众生“当修三福”，其意云何?

答曰：

除了借此“三福净业”来“积集善根”，激发其“信心”之外，尚可借此“净业之正因”，作彼“入品”之“因缘（入品之条件）”！即以其“闻信彼佛名号”之后（至心发愿之后！）的“随己修行诸善功德（见《无量寿如来会》，魏译则说“多少修善”）”之“多少”，来作为其入品之“缘（入品之条件）”！是故佛言：

“欲生彼国者，当修三福”。

此言“当”者，“应当”之意，而非“必须”之意也！

其“往生”之所“必须者”为何？答曰：

言必须者，信愿心是也！信愿为往生正因故，无信愿则决不能往生故。

言当修者，“三福”是也。三福仅为入品之“缘”故，不修三福亦无碍往生故！（关于不修三福亦不防碍“往生入品”之话题，将在“九品往生”之中详加解释，容暂不表）

《观经》要解之七 本愿平时初发心之行：闻信即生（正宗分）关键词语：以佛力故 当得见彼极妙乐事 心欢喜故 应时即得无生法忍

即得往生住不退转“佛告阿难及韦提希，谛听谛听，善思念之。如来今者为未来世一切众生为凡恼贼之所害者，说清净业……教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界。以佛力故，当得见彼清净国土。如执明镜自见面相，见彼国土极妙乐事，心欢喜故，应时即得无生法忍。佛告韦提希，汝是凡夫，心想粗劣，未得天眼，不能远观。诸佛如来有异方便，令汝得见。时韦提希白佛言，世尊，如我今者以佛力故见彼国土。若佛灭后诸众生等，浊恶不善，五苦所逼，云何当见阿弥陀佛极乐世界”？

这一段经文是本经的核心之密要处！关键之关键处！！本经之经眼处！！！

此乃世尊自述“说经之本怀”，并为吾等开示弥陀本愿平时初发机的“往生之因果”，又承上

启下，将为众生开示本愿平时再发心之“详细过程”故！

由于彼土依正“甚可爱乐（详见《称赞净土佛摄受经》！）”故，韦提夫人等“见彼国土极妙乐事”即“心生欢喜”——“乃至能发一念净信欢喜爱乐”（又云：“信心欢喜乃至一念”）！由“心欢喜故”而“即得往生，住不退转（详见《无量寿经》）”，《名号经》则云“闻信其名号功德，即时入正定位、生清净安乐国”！！！

“当知此人为得大利，则是具足无上功德”！

若问：“得闻彼佛（光明）名号，欢喜踊跃乃至一念”而所得之“大利”，所具之“无上功德”为何？世尊则明确告言：

“应时即得无生法忍”！！！

这就是说

无论是三乘圣者、诸天人民，还是蜎飞蠕动、地狱众生，只要闻信其光明名号而发“欢喜爱乐”之心者，悉皆“应时逮得无生法忍”（九法界众生一律平等!）！

悉皆应时即证大乘圆教七、八、九地之大菩萨位！！

此人生彼国已，随即获得诸佛（“诸佛”即“弥陀”）现前三昧，得授记法忍，“成等正觉”而“次如弥勒”！！！

如是之果报，是行“广大佛法异门”之行者，或靠自力修习“念佛三昧”者，须经无量百千阿僧祇劫之苦修方能获得之殊胜果报啊！！！

由以上之功德校量当知

释尊教令众生观极乐世界，念无量寿佛之目的，当是令其发“欢喜心”而不是令其获“念佛三昧”！

是故韦氏代末世众生而白佛言，“世尊，如我今者以佛力故见彼国土”。由见彼国土故而发欢喜心，得无生忍。若佛灭后诸众生等，浊恶不善，五苦所逼，如何当见阿弥陀佛极乐世界而发欢喜心呢?

于是，释尊才教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界、观于无量寿佛、观于观世音菩萨和大势至菩萨，以授予未来世众生“正受思维而发欢喜心（发三种心！）”之“法”——“十三妙观”！！！

换言之，世尊所教授的“十三妙观”，就是通过“正受思维而发欢喜心（发三种心！）之法”！其目的不是令众生去证“念佛三昧”的。

“十三妙观”非常重要，为本经之主要内容，但观想只是发心之方法，其真正之目的并不在于众生是否能得念佛三昧，而在其能否发三种心（发欢喜心！）！！！现仅按如来教授之顺序，先观极乐国土，后观无量寿佛。

《观经》要解之八 “十三妙观”之“极乐国土观（云何关于极乐国土）”

关键词：正受思维 专心系念一处 若得三昧见彼国地

此想成已名为粗见“十三妙观”非常重要，为本经之主要内容，但“观想”只是“发心之方法”，其真正之目的并不在于众生是否能得念佛三昧，而在其“能否发三种心（发欢喜心！）”！！！现仅按如来教授之顺序，先观极乐国土，后观无量寿佛。

云何观于西方极乐世界（极乐国土观）：

观于西方极乐世界，即观极乐国土（观其“依报”！）其所观之内容包括从“初观”直至“第六观”的前“六观”，现仅以“前三观（日想、水想、地想）”为例以略加说明之：

“佛告韦提希，汝及众生应当专心系念一处，想于西方（‘专念极乐国土’）”！

云何作想？“凡作想者，当起想念（当起思维！），正坐西向，谛观(认真想，仔细想！)于日没之处，令心坚住专想不移（‘一向专念’）！见日欲没，状如悬鼓。既见日已，闭目开目，皆令明了，是名日想，名曰初观”。

次作水想，见水澄清，亦令明了，无分散意……既见水已，当起冰想，见冰映澈，作琉璃想，此想成已，见琉璃地……　……是为水想，名第二观。

“此想（水想！）成时，一一观之极令明了。闭目开目不令散失，唯除食时恒忆（恒想、昼夜不断地想!）此事。如此想者，名为粗见极乐国地。若得三昧，见彼国地。了了分明，不可具说，是名地想，名第三观。

佛告阿难，汝持佛语，为未来世一切众生欲脱苦者，说是观地法……”！

请特别注意：此处之“汝持佛语”，可是令持“阿弥陀佛”四字、说“阿弥陀佛”四字乎？！

显而易见，“初观”、“二观”、“三观”，即是“日想”、“水想”、“地想”。其中“专心系念一处，想于西方（一心专想西方！）”即为观于西方极乐世界之依报庄严。而“云何作想”则是指“观想西方”之“顺序”，其“前三观”分别为：初观——日想，第二观——水想，第三观——地想……由经意可知，此中之“日想”者，即是“想日”。既“见日”已，即名

“日观”，又名“初观”！！！
“水想”、“地想”、“宝树想”、“宝池想”、“总观想”等亦复如是！！！
是故
“观”即是“想”，“想”即是“观”，“观”与“想”不二！！！

若得三昧，即“见彼国地”，可知“见彼国地”即是“观地三昧”也！而此中之“专心系念一处”，“令心坚住专想不移”，“唯除食时恒忆此事”等，即是小经之“系念不乱”、“一心不乱”；大经之“一心”、“一向专意”、“一向专念”；《念佛圆通章》之“一专为忆”；《本经》则名之曰：“正受”！

而“想于西方”，“谛观（认真想！）于日没之处”等，则相当于大经之“专念极乐国土”；小经之“得闻如是……极乐世界功德庄严，闻已思维”，而本经则谓之曰：“思维”！！！
由此可见：

“观极乐国土”——持此“观地之法”——就是大经所说的“复当专念（专想）极乐国土”，《称赞净土佛摄受经》所谓“得闻如是极乐世界功德庄严（省掉了“如是无量寿佛”，只留下“如是极乐世界”！），闻已思维”，又即《弥陀经》所云之“执持名号”，而本经流通分则谓之曰：“持无量寿佛名”！！！
试问：
“持无量寿佛名”可是持“阿弥陀佛”四字乎？！

以下为“第四观”——宝树想，“第五观”——八功德水想和“第六观”——总观想。读者自阅，其意自知。不需笔者再画蛇添足矣！

不过，须要提请大家注意的是：从“初观”到“六观”，其“每一观”的观想之“顺序”，基本上都是先观其“相好”，后观其“光明”。这一规律是“观想”的普遍之规律，不但适用于“极乐国土观”，而且也应适用于“无量寿佛观”！记住这一规律，对于我们后面所要研究的“云何关于无量寿佛（‘无量寿佛观’）”，将会有很大之帮助。
【重点关注】《观经》要解之九
“云何观于无量寿佛（无量寿佛观）”之一关键词语：分别解说除苦恼法 欲观彼佛当起想念
“观想”即是“持无量寿佛名”

“佛告阿难及韦提希，谛听谛听，善思念之，吾当为汝分别解说除苦恼法。汝等忆持，广为大众分别解说”。

请特别注意：此处所说“汝等忆持”、“分别解说”，可是忆持和解说“阿弥陀佛四字”之“假名”否？！敬请诸位同修“谛观（认真想！）”，“谛观（仔细想！）”！“善思念之”！！“善思念之”！！！

如来欲为众生分别解说“除苦恼法”，并咐嘱阿难及韦提韦，“汝等忆持，广为大众分别解说”。此处所言“忆持”者，即《大经》所云之“持思”，《弥陀经》所言之“执持”，《势至念佛章》所说之“一专为忆”、“忆佛念佛”，《称赞净土经》所谓之“闻已思维”是也。与“极乐国土观”的唯一不同之处便在于，此处其之所“执持”、“思维”、“忆持”、“为忆”者，已不再是“如是极乐国土之功德庄严”，而是变成了“如是无量寿佛之功德庄严（相好光明！）”了！！！
若问：
《此经》咐嘱阿难及韦提韦所应“忆持”者为何?
如来所说的“除苦恼之法”是也!
又即《大经》中所说的
“行正信行得生我刹”之法!
“念吾名号发至诚心坚固不退（行正信行摄满！）”之法是也！！
又即《名号经》中世尊以大音声宣布的

“彼佛不可思议真实功德、光明名号利益”以及令诸众生“闻而信之”、“念而信之”的“即时入正定位生清净安乐国”之“法”也！！！
又即本经正宗分所说的
“观想念佛发三种心”之法（入“上品上生”之法）！！！！
本经流通分中咐嘱阿难的
“持无量寿佛名”而“发三种心（发欢喜心！）”之“法”是也！！！！！
为什么这么说呢？！

这是因为“行正信行”、“正信即生（得生）”和“深信即满”，便可令众生“永离热恼，心得清凉（详见宋译本第31愿）”故！！！

由此可见，由如来“分别解说”，并令阿难“忆持”，且要“广为大众分别解说”的“除苦恼法”，便是“行正信行得生”和“行正信行摄满”之“法”，本经则将此法简化成了“两步行”：
1、“闻名发欢喜心”；
2、“观想（念佛！）发三种心”！

其中“观想（念佛！）发三种心”则是本经之重点！！！

“说是语时，无量寿佛住立空中，观世音、大势至，是二大士侍立左右。光明炽盛，不可具见。百千阎浮檀金色，不得为比。时韦提希见无量寿佛已，接足作礼。白佛言，释尊，我今因佛力故，得见无量寿佛及二菩萨（而已经‘发欢喜心’），未来众生，当去何观无量寿佛及二菩萨（当如何想念无量寿佛及二菩萨而发欢喜心呢）”？

上贴（观经要解之八：极乐国土观）之中提到，韦氏曾经

“以佛力故，见彼国土”，随即祈请世尊：若佛灭后诸众生等云何当见阿弥陀佛的极乐世界（如何想念极乐国土？）？于是释尊则为开示了从初观到第六观的“观极乐国土”之法。

此处，韦氏以佛力故，见“无量寿佛住立空中，观音、势至侍立左右”之后，又代未来世众生祈请“云何观于无量寿佛及观二大士”之“法”。于是才又引发了释尊教诸众生观于无量寿佛、观于观世音菩萨和大势至菩萨而发三种心的重要之开示。

现仅以“观无量寿佛（无量寿佛观！）”为例，其“观佛”之法包括“三观”。

即：第七观——华座想，第八观——佛身想（“身相想”！），第九观——遍观身相光明想（“光明想”！）。其中之要点简介如下：

（一）、“欲观彼佛者，当起想念”！！！

此句为“华座想”、“相想（‘相想’就是‘想相’，又即‘观相’也）”和“遍观身相光明想”等“三观”之总述。

由此可以知道

“观相（‘相想’）”乃“观佛”的内容之一，它只是“观佛”的一个步骤，完全属于“观佛（念佛）”的范畴之内，非是于“观想念佛”之外另有“观相念佛”也。

由此又可知道

“观无量寿佛”即是“想念无量寿佛（本经侧重于想念其“相好光明”，《称赞净土经》则侧重于想念其“威神功德”）”也！

“华座想”之末尾释尊又明示曰：

“如是妙华（莲花）是本法藏比丘愿力所成。若欲念彼佛（观彼佛！）者，先当作此华座想。作此想时，不得杂观（不得杂想！）……见此事已，次当想佛……想彼佛者，先当想像（观“相”！）……此想成已，次当更观（更想，更进一步想！）无量寿佛身相光明……”。

(注意：先观其“相”后观其“光”是观想的普遍之规律！“观极乐国土”时如此，“观无量寿佛”时也是如此！)以上之所例举的《观经》之中的大量不可辨驳之证据足以充分证明：

“观彼佛”即是“想彼佛”，“想彼佛”即是“念彼佛”，而“念彼佛”即是“忆念”、“执持”、“持思”、“闻已思维”之意也！！！

若问：本经之中如来欲令众生“观之”、“念之”、“持之”、“忆之”、“正受思维之”者为何?

答曰：无量寿佛不可思议身相光明、无量妙好是也!

再问：无量寿佛不可思议真实功德、身相光明、无量妙好又是什么呢？答曰：“彼佛不可思议真实功德、光明名号”，简称“无量寿佛名号”，“彼佛名号”是也！又即本经流通分所说的“无量寿佛名”是也！！！

是故，本文之结论是：

1、“执持、系念、思维彼佛功德及其相好光明”即是“持无量寿佛名”！而“持无量寿佛名”的唯一真实之目的便是“发三种心”！！！

2、“观佛”、“念佛”与“持无量寿佛名”本来就是一而三、三而一！纯乃同一件事情的三种不同叫法而矣！！！

3、“持名”、“观想”、“念佛”与“口念阿弥陀佛四字”或“称诵南无阿弥陀佛六字”全无瓜葛，毫无共同之处！！！

【重点关注】《观经》要解之十

云何观于无量寿佛（无量寿佛观）二关键词语：一心系念谛观彼佛即是一向专念

与经合者名为正念 与经不合方为妄念经云：

“是故应当一心系念，谛观彼佛”，“出定入定恒闻妙法。行者所闻出定之时忆持不舍，令与修多罗合（令与经合！）。若不合者名为妄想”！（若与经合即为正观——正念！由此可见净土之“正念”绝非“无念”！！！）此处之“一心系念”为“正受”；而“谛观彼佛”为“思维”。出定入定忆持（持思）不舍，即“一向专意，念无量寿佛”也！即“昼夜思维系念不乱”也！！即“令心坚住专想不移”也！！！即“一心念我昼夜一日不断绝”也！！！！！

由此可见

大小二经之念佛、执持名号，与观经之“观想”——“持无量寿佛名”是一而非二，三经如一鼻孔出气也！

须要特别强调指出的是：

在“观佛（想佛！）的思维过程”之中，只要你的“想法（念头！）”与修多罗合者即为正观——正想！！！换言之，如果你的“所思”、“所想”，能与佛经相合，则“一切想法（一切念头！）”都是正念！而绝不是“妄念”！！！如果在你的观想过程中，对经文佛意有了正确之理解（或者是加深了原先之理解！），进而生起了“正信（或提升了正信）”者，则更是大大的“绝对之正念”！“标准之正念”！！而绝非“妄念”也！！！只有与经不合的想法（离开佛经的想法，或与佛经相悖的想法）才是邪观、邪念！才是妄想！！才是真正之妄念！！！

因此可见

净土法门之“正念”并非“无念（一念不生！）”！而且绝非“无念”！！！

而净土法门之“妄念”也并非一定是“有念”！！！

换言之，“有念（有‘思维’）”不一定是“妄念”，“有念（有‘思维’，有‘信愿’）”可能正是往生所须之“正念”！而“无念（一念不生，信愿全无）”却一定是“妄念”！其判断之标准就是：

只要其“闻名（所有一切其它法门都称之为‘闻慧’，简称‘闻’！）”与“观想（即‘闻已思维’，又叫‘念佛’、‘持无量寿佛名’！而所有一切其它法门都称之为‘思慧’！简称‘思’）”之内容能与佛经合（与修多罗合！）即为“正念”！若不合者方为“妄想”！！！

这一结论适用于一切经法！！！

不但净土诸经如此，其它一切经法亦无不如此！！！

试想：闻哪一部经，听哪一个法，念哪一部经，思哪一个法，可以不用“思维”，可以没有“念头”？！

再想：闻哪一部经，听哪一个法，念哪一部经，思哪一个法，不是为了不断加深对改经、该法之领解？！不是为了建立和加深对该经、该法之信心？！而为了“领解和信受佛经”，不靠“思维”又靠什么？！

狂禅野密之流完全谬解了如来之真意，胡乱鼓吹其“有念即乖”，“有念即妄”的错误思想，疯狂推销其“唯有一念不生，才是所谓‘正念’”的无知谬论！不顾一切经法之实际，到处生搬硬套之，硬行牵强附会之。完全是以点带面，以偏概全！其结果是不但完全推翻了净土法门的正确之理论，而且彻底地推翻了整个佛教的基本理论！其给佛教带来的损失是难以估量的，是不可弥补的！！！

最后，我希望大家冷静深思的是：

闻经、闻法，“念经（想‘经’）”、“念法（想‘法’）”，乃至依照经法而“修行”，难道真是为了“灭除一切念头”吗？！便是“禅宗”，难道就可以不闻、不思，“不生一念”吗？！

若不闻、不思、不修，请问正信何来？！若无“正信”，请问智慧何生？！难道没有听说过“闻思修”之所以叫作“三慧”，正是由于“闻思修”皆是为了出生“正信”、也皆可出生“正信”，而“正信即是智慧”之缘故吗？！难道没有听说过“信为手，入宝山自在可取，不信不能取”的道理吗？！

【请重点关注】观经要解十一

云何观于无量寿佛（无量寿佛观）之三关键词语：如此想者名为粗见

见诸佛故名念佛三昧（四）、“若与修多罗合者，名为粗想见极乐世界”！

此意是指，若其观想之过程与经意相吻合，就叫做“粗见”了“极乐世界”。

若再与第六观的“此想成已，名为粗见极乐世界宝树、宝地、宝池”和第二观中的“唯除食时恒忆此事，如此想者（注意！），名为粗见（注意！）极乐国地”互参，便可得知：

只要“观想之过程”圆满完成，且与修多罗合者，即是“此想成已”；只要其思维、忆持之内容“与修多罗合”——“如此想（依经想！）”者，即为“粗见”！能“粗见极乐国地，粗见无量寿佛”者亦名“念佛三昧”，并非定要“了了分明”、“如执明镜，自见面相”也！！！

那麽，“粗想见者”能否发欢喜心呢？答曰：当然可以，绝对可以！

众所周知，《观经》毕竟是极为特殊之因缘，而《无量寿经》才是一般普通之情况。而在通常情况之下，能仗佛力“亲眼目睹”无量寿佛，“亲见”极乐国土（了了分明，如执明镜）者，即使在释尊住世之时亦如凤毛麟角，何况如来灭后，五浊恶世、五苦所逼之末法众生呢？！是故《大经》之汉吴魏唐四译上卷之中的释尊之“称佛名”——“宣布彼佛光明名号”，就完全是由世尊口述彼佛之相好光明而令众生“听闻”之，并未令其亲眼“见之”！！！

然而在其“本愿成就文”中世尊却明确指出：

“其有众生迂斯光者（闻其光明威神功德！），欢喜踊跃善心生焉”（见魏译之上卷）；“诸天人民蜎飞蠕动之类，莫不见阿弥陀佛光明也（又云：‘闻阿弥陀佛声’！），见者莫不慈心欢喜者……死后莫不得解脱忧苦者也”（见汉、吴二译之上卷）；“彼佛光明清净广大，普令

众生身心悦乐，复令一切余刹中天龙夜叉阿修罗等皆得欢悦”（见唐译之上卷）。
由此可见

“闻说”彼佛光明及其威神功德即是“迂斯光”，即是“见阿弥陀佛光明”！“耳闻”与“目睹”之作用完全相同！只要边闻边思且作“如此想”者，即是“正观”。能“如此想”且与“修多罗合”者，当此想成已之时，即是“粗见彼佛”、“粗见彼土”，皆可发“欢喜爱乐”之心！

（五）、何谓念佛三昧？！

“其光相好及与化佛不可具说，但当忆想，令心眼见。见此事者，即见十方一切诸佛。以见诸佛故，名念佛三昧”！

“见无量寿佛者，即见十方无量诸佛。得见无量诸佛故，诸佛现前授记”。

由此可知

“以见诸佛故”，即名“念佛三昧”。而“见十方一切诸佛”即“见无量寿佛”！

故知，见十方无量诸佛即是见无量寿佛。诸佛现前授记，即是弥陀现前授记！

何以故？

十方一切佛“皆从无量寿极乐世界出”，皆由西方极乐世界莲花化生故，十方一切佛“皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作”，皆是弥陀“变化”之身故！

总之，“念佛三昧”的实质，就是“见佛”！而“见佛”是“令心眼见”而非“令肉眼见”！！！那么，“见佛”的前提是什么呢？！

是“令心想佛”——“令心想阿弥陀佛的威神功德、相好光明”！而不是“用口去念阿弥陀佛这四个字”!!!

世尊明确而肯定地告诉我们：

“是故汝等心想佛（想佛之相好光明）时，是心即是三十二相，八十中随形好”！！！

这就是说

只有你的心去“想（念）佛的三十二相，八十中随行好”之时，你的这颗心（是心）才“是佛的三十二相，八十中随行好”！你才有可能成就“念佛三昧”！！！

如果你只是口中念念不绝地“念阿弥陀佛这四个字”，即使是十分用心地去“念”，十分用心地去“听”，又十分用心地去“想”，那么，你的心中也只能“是阿弥陀佛这四个字”，而不可能“是三十二相，八十中随形好”！！！

请想：若人心中根本就没有“佛的相好光明”，而只有那“四个字”，甚至连那“四个字”都给“念忘了”、“念没了（所谓‘能所双亡’啊！所谓‘根尘迴脱’啊！）”的话，又到哪里去“见佛”，又如何能得“念佛三昧”呢？！

当我们弄清了“念佛三昧”之实质后，“势至念佛章”中所说的“若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛”之真意，便可迎刃而解了！

何以故？所谓“现前见佛”者，于“念佛三昧”之中见佛也，所谓“当来见佛”者，弥陀“临终接引”之时见佛也。可见，凡“有忆想者”，不论其平时能否证得三昧，只要能如理如法足时念佛（观想——持无量寿佛名！）者，临终之时皆必见佛（详见《弥陀经》），故云：“忆佛念佛，现前当来必定见佛”！

但应特别提请注意的是：

“忆佛念佛”是指“忆想佛之威神、相好”而不是“口念文字”！

“见佛（念佛三昧）”是指“见佛之相”而不是“见空”！！

“见佛”的目的是为了“生信”！“心生欢喜”！！“发三种心”！！！

而不是为了“见佛”而“见佛”！！！

《观经》要解之十二

云何观于无量寿佛（无量寿佛观）之四（六）、“念佛三昧”是不是往生之“正因”？

众所周知，西方极乐净土往生之“正因”唯在于“愿”，有愿即生！无愿不生！！！弥陀恒顺众生，不违众生之“愿”故。然有“因”而无“缘”，仍不能得“果”。故欲获“往生”，尚须“助缘”。而“摄生三愿（净土正门！）”的

“化生之助缘”为“信心（善心！）”，“摄生第四愿（净土异门！）”的“胎生之助缘”为“念佛（善行！）”。

可见，

无论净土正门、异门，还是化生、胎生，皆不以“念佛”，更不以“念佛三昧”为“往生之正因”也！

纵有已证“念佛三昧”者，若不信、不愿、不想往生西方极乐世界，则乃至等觉菩萨亦决不得生！文殊、普贤欲生西方，尚须发愿，何况六道凡夫哉？！

而与此截然不同的是，虽未“专念无量寿佛”，更未获得“念佛三昧”，然而只要“初闻”而

“一时具有信愿欲生西方（经云‘一时具心愿欲往生’）”之心者，则乃至蜎飞蠕动、地狱众生,亦“皆令来生我国”！更何况诸天人民，三乘圣者乎？！

由此可见

“念佛三昧”决非往生西方净土之正因，弥陀净土之往生与是“否证得念佛三昧”无关！！！

既然如此，“此经”之中却为何又反复强调，见“土”、见“佛”、见“莲花”、得“三昧”者，可以除无量劫生死之罪，命终之后定生彼国呢？这是因为本经之“观想者”皆为“具信之愿生彼国者”故。正如本文之“引言”所指出的，《观经》乃专门介绍《大经》汉吴魏唐四译“三辈往生”之中的，由“中辈五品”入“上辈上品”（汉吴二译则谓之“上第一辈”和“最上第一辈”），尤其是专门介绍魏唐二译由“第十九愿平时初发之机”（中辈往生！）入“本愿平时再发之机”（上辈往生！）的！其“第14观”中明确指出，念佛发三种心、入上上品者，乃是“愿生彼国”之众生（魏译二十愿所摄之机）。而“第13观”中则更明确指出，行“13妙观”之观想者，乃是“若欲至心生西方者（魏译十九愿所摄之机）”也。此等众生即便不修任何功德（包括念佛、三福净业等）亦必往生，何况忆佛念佛，更何况得“念佛三昧”者乎？！

最后尚须明确指出的是：

弥陀法门乃纯他力摄受之法，有愿即生，无愿不生！！其往生之秘要全在“心无得疑（见本经之“第三观”！）”！！！只要心无疑惑（不疑”有愿必生”之原则！），则无不得生（有愿即生，有愿必生）！与是否得“念佛三昧”毫无关系！是故《观经》乃至《净土诸经》所倡，决不可能是以“念佛三昧（或“观佛三昧”）”为宗，而必是以“破除疑惑”，“激发正信”，“行正信行”，“发三种心”为宗！遍观“九品往生”，无一品以“念佛”为因，更与“念佛三昧”无关，即是金刚之铁证也！！！

（七）、“以观佛身故，亦见佛心。佛心者，大慈悲是。以无缘慈摄诸众生”。弥陀以无缘大慈摄诸众生，又以“——光明遍照十方世界念佛众生摄取不舍”。正如《称赞净土经》所云：“彼佛如来恒放无量无边妙光，遍照十方世界，施作佛事无有障碍”！其目的为何？

曰：摄一切念佛人皆发信心（正信）！直至发三种心，入上上品！！！

以上为“无量寿佛观”，简介到此为止。其下之“观世音菩萨观”、“大势至菩萨观”姑且略之！以下便进入“第十三观”——杂想观：

【核心秘要不可不知】《观经》要解之十三

云何观于无量寿佛关键词语：若欲至心生西方者，先当观于一丈六相以下为“第十三观”——杂想观

经云：

“佛告阿难及韦提韦，若欲至心生西方者，先当想于一丈六相（先当“想身相”，之后再“想光明”）......如先所说，无量寿佛身量无边，非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故，有忆想者必得成就......阿弥陀佛神通如意，于十方国变现自在。或现大身遍虚空中，或现小身，丈六八尺......”

这段经文非常关键，非常重要。有三个重点值得一提，先说第一个：

一、“若欲至心生西方者，先当想于一丈六相”

此句是整个“再发心之行”之关键。此前之“十三妙观”为“行正信行”之方法及过程；此后之“九品往生”是“行正信行”之结果；此句之中则点明了“行正信行”之主体，乃是“若欲至心生西方者”也！

1、“若欲至心生西方者”，乃何许人也？

曰：大经魏译本之“三辈往生”中曾再三强调的“十方世界诸天人民，其有至心愿生彼国者”也！“其有至心欲生彼国者”也！！！

又乃“弥陀摄生大愿”之第19愿中所说的“至心发愿欲生我国”者也！！！

由此可见

“若欲至心生西方者”，乃是平时初闻彼佛名号而即时生起了“至心发愿欲生我国之心”，理当属于“第十九愿平时摄受初发之机”者也！

根据“行正信行得生我刹”和“正信即生（尤其是‘闻信即生’）”之原则当知：

在其闻名发心（‘闻名生起至心发愿欲生我国之心’）之当下，便已“即时获得了决定必生之资格”！！这就犹如已经拿到了阿弥陀佛亲自签发的“西方佛教大学”的“录取通知书（西方净土的‘移民证’，往生西方的‘保证书’！）”，单等九月一日“开学时间（临命终时！）”一到，阿弥陀佛便会亲临接引，到西方极乐世界报到去也！！！

由此当知：

这些“若欲至心生西方者”，实乃已获“往生不退之资格”的“彼国众生若当生者”也！！！

由此可进一步推知：

《大经》之“三辈往生”者，皆为“闻信即发‘至心生西方之心’”的“正信即生”者，而非“念佛往生者”也！！！

2、这些“至心生西方”者既已“得生”，为什么还要“观想（忆想）”
和“念佛”呢？！

换句话说，这些“若欲至心生西方者”既然已经获得了“往生不退之资格”，如来为什么还要他们“先观弥陀之身相”，“后观彼佛之光明”呢？

这是因为，众生的宿世之善根是千差万别的，故其“初发心之行”所产生之“心态【或信（深信、中信、浅信）、或疑、或谤】”也是多种多样的。弥陀根据实际情况而将上述众生之中的“可以得生”者，粗分成了四大类：
1），至心信乐欲生我国的
2），至心发愿欲生我国的
3），至心回向欲生我国的

4），疑惑佛智（不信佛智！），然犹信罪福而愿生其国的……（本文之中所说的“若欲至心生西方者”，显然就是其中之第2种！）由于有了以上四种不同层次的“信愿之差别（平时初发心之差别）”，就决定了必有“四种不同层次”的“往生之果报”。而这种由“平时初发心之行”所确定的“四种不同层次的往生之果报”，便是我们通常所说的“西方之四土”！！！

其中，又唯有“至心信乐欲生我国(第1种)”者，其信心最高，果报最满,且已“坚固不退（发至诚心坚固不退！）”！故而没有再提升之余地，也就没有再修行（包括念佛等）之必要了！

而其下之“三种（2、3、4种）”则仍有提升果报之空间，故而也就仍有通过念佛而提升其信心，进而提升其“果报”之必要了！！！
而宋译本第13愿所针对的，便是这“后三种众生”！！！该愿云：

所有众生求生我刹，念吾名号发至诚心坚固不退。彼命终时，我令……其中之“所有众生求生我刹”就是“所有求生我刹之众生”，也就是指“平时初发心”尚不圆满的“后三种众生”。

（尤其是其中的“最后一种（第4种）”，由于其“疑惑佛智”故，所以尚不具备“往生之资格”！若不能依教而念佛，则是连“胎生”之资格都不具备的，就更谈不上“圆满之果报”了！）现仅以第2种“若欲至心生西方者”为例，再来说明一下“该土”之中的“三辈”之差别：
A/
若此等众生，在获得“决定往生之资格”后并不满足于现状，不甘心“得小即足”，而是依佛之教诲：大修功德，精进念佛，“积集善根心心回向”！则必定能于“一定时间的精进念佛”之后而生起“坚固不退”的“本愿之至心”！！这就叫做“念吾名号发至诚心坚固不退”，本经之中则是通过“观想念佛”而“发三种心”！！！
此类众生将由“中辈往生”而升入“上辈往生（即本经之中的‘上品上生’）”！
B/
在其获得“决定往生之资格”后，若安于现状、得小即足，或者是受到种种条件之限制而“不能大修功德”，“不能专念无量寿佛”。
换句话说就是“不能积累众多善根”，因而也就不能“提升其信心”！！！

然而，由于其阿赖耶识之中已经种下了永远不坏不灭的“往生之种子（至心生西方之心！）”，这颗“种子”在阿赖耶识的绝对保护之下，将会一直保持至其“临命终时”，并将照常发挥其“决定必生”之作用。而在“临命终时”又会发生以下两种情况：

一是：此心一直保持至“命终”，弥陀将按其“平时初发心之层次”接引往生——“入中辈（即本经之中的‘上品中生’至‘中品下生’共五品！）”！！！

二是：其人“临命终时”，又遇缘闻法（魏唐二译叫作‘闻甚深法’，‘闻深法’！而汉吴二译叫作‘得经’！）”而发“提升了信心”！但，由于如来提倡“平时发心”，而反对“临终发心”！提倡临终之时应“信心坚固”，而反对“临终之时信心动摇”！！！故其信心虽“升”而果报反“降”！即由“中辈往生”而堕入“下辈往生”！！！
总结上述“再发心之过程”当知：

《大经》之“上辈往生（本经之‘上品上生’！）”者将由此类众生中之精进念佛者所产生；（换言之，凡精进念佛者，必能提升其信心，“发三种心”而入“上辈上品”）《大经》之“中辈往生（本经为‘中五品’！）”者将以此类众生中之放逸懈怠者为主体；{凡懈怠放逸，不能精进念佛、大修功德者，则必不能提升其信心，而只能保持其“平时初发心”直至命终而入“中辈之五品”！其品位之高低则由其“初发心”之后的“随缘修善（魏译本叫作‘多少修善’，而唐译本则叫作‘随己修行诸善功德’）”之多少而定！！！}

而《大经》之“下辈往生（本经为‘下三品’）”者亦将由此类放逸者之所堕！！！（凡懈怠放逸，不能精进念佛大修功德，不能提升其信心，而将其“平时初发心”保持至临命终时，临终又遇缘闻法而“发三种心”者，其品位则由“中辈”而跌入“下辈”！！！）（注：以上为全新之内容，很难以理解,希望大家仔细体会！！！）若不知此意，则不知《观经》之所“行”以谁为对象，以何为目标，以什麽为宗旨，以何处为指归也！

众所周知，《观经》乃以大经魏、唐二译第19愿平时初发之机为典型，是详细开示由“中辈”入“上辈”之过程的！而汉吴二译由“中辈”入“上辈”之过程则与此完全类同，故只需用“若有愿欲生西方者”取代其第13观之“若欲至心生西方者”即可！

3、为何“先当观于一丈六相”？

本经的“观佛之顺序”为：“华座想”——“佛身想”——“遍观身相光明想”，而“观于一丈六相”即“佛身想”是也。

“佛身”为“光明”之载体，“光明”由“佛身”而发出，是故“观佛身相”乃“观佛光明”之前提，是故“先当观于一丈六相”，次当“遍观身相光明”！依佛所说之顺序依次观想者，是为“正观”，若他观者，即为邪观！

【核心秘要不可不知】《观经》要解之十四

云何观于无量寿佛关键词语：然彼如来宿愿力故，有忆想者必得成就编者提醒：

您想“一心念佛”——“持无量寿佛名”——而欲求生弥陀净土吗？！

您欲“持无量寿佛名”而“深心信解”，“发三种心”，“入上上品”吗？！

请认真看此贴！！！

您想知道“彼如来宿愿力”之“保证”是什么吗？！

您想知道“有忆想者必得成就”的是什么吗？！

请仔细看此贴！！！

您想知道《观经》，乃至《净土四经》的共同宗旨吗？！

您想知道净土法门一切修行（行正信行）的共同之目标吗？！

您想知道《观经》流通分中世尊为什么咐嘱阿难，要“好持是语”，“持是语者”即是“持无量寿佛名”吗？！

那么，请您仔仔细细、认认真真地好好看此贴！！！

不看此贴者，我敢保证：

您将后悔一辈子！死后都后悔！！！

嗟夫！世上没有后悔药！！！修净欲往生者要想不后悔，敬请看此贴：

经云：

“佛告阿难及韦提韦，若欲至心生西方者，先当想于一丈六相（先当“想身相”，之后再“想光明”）……如先所说，无量寿佛身量无边，非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故，有忆想者必得成就……阿弥陀佛神通如意，于十方国变现自在。或现大身遍虚空中，或现小身，丈六八尺……”

这段经文（第13观！）非常关键，非常重要。有三句话是其中之重点，而重中之重便是其第二句：“然彼如来宿愿力故，有忆想者必得成就”。

下面就来重点剖析一下这句话：

二、然彼如来宿愿力故，有忆想者必得成就

1、彼如来之“宿愿力”即是“弥陀本愿力”

是故当知：彼如来之“宿愿”即是“弥陀之本愿”是也！

然而弥陀之“本愿”实乃遍指弥陀的“无量大愿”，而决非单指魏译第十八愿！而将“魏译18愿”称作“弥陀本愿”的说法，乃是世俗之说。

众所周知，极乐世界一切依正功德，种种庄严，无边利益等，皆由弥陀的无量大愿之所成就（即皆由弥陀本愿之所成就）。但具体到某一种功德利益，则可能是由其中的某一大愿，或者是与之相关的数愿之所成就。比如：

“其国净土无三恶道”是由“无三恶道愿”之所成就；“彼佛及其国人之寿命无有限量”是由“寿命无量愿”之所成就；“彼佛依正之光明”是由“光明无量愿”之所成就；“极乐分四土”则是由其“摄生四愿”之所成就………… ……

那么，此处所云之“观想”和“忆想者”，其“必得成就”的应该是什么呢？！

而这一“成就”又是由“哪一大愿”的“宿愿力”之所成就的呢？！

2、“有忆想者必得成就”的，究竟是什么？！

毫无疑问，净土法门所应“成就”的必是“往生”！而且应该是“摄取殊胜佛刹圆满功德”的“圆满之往生”！！！而《观经》是《净土三经》的重要组成之部分，它和大小二经一起，都是用来诠释同一法门——净土法门的！

所以，《观经》之“观想（忆想！）”者，其“所应成就”的亦必当是“往生”！而且应当是“摄取殊胜佛刹圆满功德”的“圆满之往生”！！！

这是毫无疑义的理所当然之结论！

然而问题之关键是：

依弥陀之本意（依弥陀的本愿之意！），是欲通过什么样的途径来实现众生的“圆满之往生”呢？！

依据《观经》之内容来判断，我们可以有以下两种选项：

第一种途径，是通过念佛（观想，持无量寿佛名）成就“念佛三昧”；第二种途径，则是通过

念佛（观想，持无量寿佛名）而成就“三种心”！！！

古今“祖师大德们（比如善导等）”多选第一项，认为《观经》是以“念佛三昧（又称‘观佛三昧’）为宗”的！然而这一判断却是明显违背净土法门的“行正信行”、“善根回向”和“正信即生”、“深信摄满”之总原则和总方针的！是明显违背“弥陀三法印”的！！！

事实上，我们查遍系列无量寿经，寻遍弥陀之“无量大愿”，也找不到任何一个靠“念佛三昧”而“得生”的“大愿”！
　　而与之恰恰相反的是：

弥陀的所有“摄生之大愿”都是通过“闻（‘闻’即‘闻佛名’）思（‘思’即‘念佛名’）修（‘修’即‘闻已修行’！）”而激发“正信”的！
　　都是“行（‘闻思修’都是‘行’！）前而信后”的！！
　　都是由“正信（信愿）”而“即时得生”的！！！
　　都是由“深信”而“即时摄满”的！！！！！！

其唯一一个“靠念佛而得生的大愿”是“吴译第6愿”，但吴译第6愿也只是限定了“念佛之时间”，只要“昼夜一日不断绝地念”便可往生，而根本就没有任何一点“靠念佛三昧而往生”意思！！！
　　需要特别指出的是：

即便是“念佛可以得生”，也只是“行正信行得生”和“行正信行摄满”的全过程之中的一个“小小之插曲”，只是一个过渡性的“中间之小果”，是属于“下劣之辈”的“最低保障之措施”！而其最终之目标，还是要“通过念佛而生信（正信即生！）”！“通过念佛而深信（深信摄满！）”的！！！
　　由此则足已证明：

由彼如来之“宿愿力”，而欲令忆想者“必得成就”的，决定必是“圆满正信（深心信解，发三种心！）”而绝对不是“念佛三昧”！！！

而这一结论，由观经之“第十四观”所给出的“观想之结果”——“发三种心即便往生（即便‘上品上生’！）”亦可得到确切之证明！
　　3、本文所指之“彼佛之宿愿”到底是弥陀的那一愿？！
　　众所周知

本文所说之“忆想”者，即本经所说之“观想”也！其最严格、最准确的定义则是“正受、思维”——令心坚住，专想不移！此即大经所说之“一向专念”、“昼夜思维”；小经所说的“若一日夜，若七日夜地，一心不乱（系念不乱）地闻已思维”、“执持名号（持无量寿佛名！）”；《势至念佛章》所说的“一专为忆”……阿弥陀佛在其大愿之中却统统称之为：“常念我”，“念吾名号”！！！

而《观经》之“第十四观”所说的“发三种心”则是“坚固不退的弥陀本愿之至心（如是至心！）”！！！

于是，明眼人一眼就可以看出：本文之中所说的“然彼如来”之“宿愿力”显然是指“宋译第13愿之愿力”！！！该愿云：
　　所有众生求生我刹，念吾名号发至诚心坚固不退！！！
　　而与之意义完全相同的还有汉译本第18愿的：
　　常念我，（“起”，或者是“发”）净洁心！！！
　　其中之“常念我”即是“念吾名号”——即是“持无量寿佛名”！！！！！！！

而“净洁心”则是“清净”、“纯洁”，而没有“丝毫之怀疑”的“弥陀本愿之至心”！唯一需要说明的一点是：
　　此处省略了一个“起（或者是‘发’）”字！！！
　　4、为什么观经流通分如来嘱咐阿难“持无量寿佛名”？！
　　我们已经反反复复、不厌其烦地强调过：

《净土三经》的“念佛”与“观想”是一而非二！而且更为重要的是，它们还有一个共同的名字叫“持无量寿佛名”，简称“执持名号”，又简称“持名”！！！
　　用弥陀自己的话说就是“念吾名号”！就是“常念我”！！！
　　如今，《观经》已经十分明确地告诉了我们：

凡有“忆想者”——凡有“观想念佛”、“持无量寿佛名”者——由于“其佛本愿力”故，都将“必得成就”其“三种心”，而“入上辈”，“生上品”！
　　而这，恰恰是整部《观经》，乃至《净土四经》所共同追求的最高之目标，最胜之利益！
　　换句话说

凡有“持无量寿佛名”者，皆必能“摄取殊胜佛刹圆满功德”！这可是弥陀本愿力之保证啊！！！

那么，释迦牟尼佛将何乐而不为之呢？！
【禅密同修不可不看】《观经》要解之十五 云何观于无量寿佛编者的话：
诸位禅密同修及一切大乘诸法之同修，你们好!
您认为只要“明心见性”就可以“与佛同见”了吗？！
您认为只要“明心见性”就可以“直了成佛”了吗？！

您认为那些自诩为“明心见性”、“大彻大悟”了的“古今中外之大德们”真的明心见性，真的与佛同见，真的见性成佛，真的即身成佛了吗？！

那么，我希望（请求）您，在您所知道的所有古今中外的，那些自诩为“明心见性”或被“公认”为“明心见性”的“大德善知识”中，能够为我举出几个，乃至只举一个真正的“明心见性者”！

乃至只举一个靠“明心见性”，就完全与佛“同知同见”，靠“明心见性”就可以不读佛经而“正解佛经”、“正知佛意”者!

乃至只举一个靠“明心见性”就能“悟到”净土法门的“行正信行”、“善根回向”和“闻信即生”、“正信即生”的总原则，总方针，总纲领者！！！

如果您不能举出真人实例的话，那您怎么能够相信他们所说之法是正确的呢，您又怎么能够让一切大众都相信他们所说之法呢？！
请三思之！望再三思之！！！

如果您不能举出我所要求的那样的真人实例的话，我劝您还是及早回归到“依法解经”，“依经解意”的正确道路上来！！！
仔细看看本贴吧，或许能稍有收获!
本贴之关键词语：阿弥陀佛神通如意，于十方国变现自在请看经文：

“佛告阿难及韦提韦，若欲至心生西方者，先当想于一丈六相（先当“想身相”，之后再“想光明”）……如先所说，无量寿佛身量无边，非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故，有忆想者必得成就……阿弥陀佛神通如意，于十方国变现自在。或现大身遍虚空中，或现小身，丈六八尺……”
这段经文非常关键，非常重要。有三句重点的话已经介绍了两句，现在说说第三句：
3、阿弥陀佛神通如意，于十方国变现自在

过去，我们已曾在一些文章中，讨论过阿弥陀佛与十方诸佛之间的身世之关系，我们已曾明确指出过，十方世界一切诸佛皆从无量寿极乐世界出，皆是阿弥陀佛的变化、示现之佛。今天，当我们介绍到《观经》的“第13观”时，顺便再把这些证据强调一下，相信对于一切学佛者都会大有好处!
1），《大经》之汉吴二译悉皆明确指出：
阿弥陀佛成佛之后，便亲自
“在他方异国教授八方上下无央数诸天人民及蜎飞蠕动之类，莫不得过度解脱忧苦者”

然，弥陀虽亲自到“他方异国教授八方上下无央数诸天人民及蜎飞蠕动之类”，但却并非直接以“弥陀之身份”，而是以“华光化佛”之身份出现于世。《大经》魏唐二译的“华光化佛文”，便是弥陀以“化佛之身份”示现于十方世界的可靠之证明。

2），魏唐二译之“华光化佛文”悉皆明确指出是西方世界“众宝莲花”之中所“化现”的“无量诸佛”，“现往（现在前往）十方为众说法，皆为安立无量有情于佛法中（安立无量有情于‘弥陀之法’中，由此可见，‘弥陀之法’才为‘真正之佛法’，才为‘佛法之正道’！）”，3），《名号经》说
“其佛本愿力故，以不可思议威神力遍满十方世界，以大音声宣布名号功德”

这证明了，的确是阿弥陀佛（其佛）亲自到十方世界，以大音声宣布名号功德的。但《该经》又说其佛本愿力故，十方诸佛皆俱赞誉彼佛名号功德……十方“如来所以兴出于世间，（皆为）说彼佛不可思议真实功德、光明名号利益大事因缘”

由此又可证明，阿弥陀佛是以“十方诸佛”之身份而兴出于世，其目的都是为了宣说“彼佛不可思议真实功德、光明名号利益大事因缘”的。

《名号经》中，释尊还现身说法，直接而明确地告诉我们“无量寿佛者，岂异人耶？！今日世尊我身是也”！！！我是为了“愍念娑婆世界一切有情”，恒处于“无明大夜暗故”，才“从彼安养无为界”前来示现此娑婆恶世之中，专为宣说“彼佛名号不可思议功德因缘”的!!!

4),《称赞净土经》中,释尊更是一针见血地明确指出十方一切诸佛，都像我一样（“如我今者称扬赞叹无量寿佛无量无边不可思议佛土功德”！），都是从彼安养无为界，前来示现（“今现在示现”！）于“十方”，都是为了劝告一切有情，皆应“信受”其不可思议功德，“信受”其“一切诸佛摄受法门”的！！！
5），《观经》也说，阿弥陀佛的

身诸毛孔，演出光明，如须弥山。彼佛圆光如百亿三千大千世界，于圆光中，有百万亿那由他恒沙化佛……而这些由“彼佛圆光”中化现出来的“恒沙化佛”与极乐世界“众宝莲花”中所化现的“无量诸佛”，显然都是阿弥陀佛“欲令其法音宣流”而“变化所作”！！！
其之所以能如此者，全仗“阿弥陀佛神通如意，于十方国变现自在”故!
总结以上诸经，不难看出“弥陀”与“一切诸佛”之身份。正像《楞伽经》所说的那样：
十方一切佛皆从无量寿极乐世界出!
由此，即可断定;
十方一切佛皆为弥陀所派遣!
十方一切佛皆是弥陀的变化、示现之“化佛（或现大身，或现小身）”！！

十方世界的一切诸佛，皆是从西方极乐世界输入的“外来佛”，而并非土生土长的“本地佛”！！！

就像娑婆本师释迦牟尼佛那样（“如我今者”！），他们虽然曾在十方国土长期修行（如释尊那样在娑婆世界作“忍辱仙人”，修“菩萨道”！），但他们却绝不可能于“十方国土直接成佛”！！！其成佛的真实之过程必然经过以下几个步骤：
1、于十方国土长期修行，积累善根;

2、待净土善根成熟之时，遇净土法门，“行正信行得生”，“行正信行摄满”；3、往生西方，弥陀授记;
4、回入十方，示现成佛。

而本师释迦牟尼于燃灯佛前授记，于菩提树下悟道成佛的说法，不过是“方便之说”，而非“真实说”也！！！
明白了以上之道理，便不难断定：
修八万四千法门，修一切法门，都不可能直接成佛!

是故禅宗所谓“明心见性，见性成佛”，所谓“一悟即至佛地”、“直了成佛”的说法，密宗所谓“即身成佛”的说法，都是无稽之谈，狂言妄语！！！
自佛教传入中国之后，一千多年的历史足已证明：

所谓只要“明心见性”，便可“直了成佛”，便可“与佛同见”！所谓“一切善法，十二部经”，皆可从其“自性”之中自然流出，而“不假外求”的说法，都是无稽之谈，狂言妄语！！！

《净土诸经》之中所说的“行正信行得生我刹”之原则；“闻信即生”、“正信即生”之原则；“两种往生，两种回向”，“众生不因此世所作善行得生彼国”的原则；“不可以少善根（少善心！）而得化生，不可以少福德（少善行！）而得胎生之原则；乃至“行四愿”，“果四愿”，“根四愿”以及“念吾名号发至诚心坚固不退”，“常念起我净洁心”等诸多大愿，都是白纸黑字地写在那里，如来已经为我们讲得清清楚楚！说得明明白白！！！可是这些自诩为“大彻大悟”、“明心见性”，自吹为“直了成佛”、“与佛同见”的所谓“大师们”又怎么样呢？！

他们连正确地“领解佛语”——“领会和理解佛所说的话”——都做不到，就更不要谈“离经而悟”——离开佛的经典而去“悟（猜测、臆测）”佛的“真意”了!

换言之，就连佛已经清楚明白地告诉我们的内容，他们都不知道！不理解！！不明白！！！那些如来尚未告诉我们的“真实义”，他们又怎么能够想得到，猜得透，测得准，说得明白呢？！
是故真诚奉劝禅密同修：
学佛要有理智，要坚决依“智”而决不依“识”！！！
莫再追求“玄妙”，应及早回归真实啊！！！
最后，再奉上世尊之“劝诫”，愿与真心学佛者共勉：
如来出世难值难见，诸佛经道难得难闻，菩萨胜法诸波罗蜜得闻亦难!
遇善知识闻法能行，此亦为难！！
若闻斯经信乐，受持（‘受持’而生‘信乐’），难中之难，无过此难！！！
是故我法如是作，如是说，如是教！应当信顺，如法修行（行正信行！）！！！

诸位当知：释迦牟尼佛自己就是因“如是作”而成佛的，是“回入娑婆，示现成佛”之后才“如是说，如是教”的！！！
如来是现身说法！是以自己的亲身经验示悟众生啊！！！
难到我们还不应“信顺”？！还不肯“依教”、“如法”而“行正信行”吗？！
以上简介“十三妙观”竟，从下贴开始，将简要介绍“九品往生”。
【最新话题】观经要解十六
净土往生之果报：九品往生之上品上生关键词语：至心愿生者，若能观想而发三种心，即便上品上生!
编者的话

只知道“往生之因”，而不知道“往生之果”的净土理论是不完整的空洞之理论。因此，我们不但要弄清并牢记“行正信行”、“善根回向”和“闻信即生”、“正信即生”等这些重要的基础理论原则，还有必要弄清在这些基本原则指导下的净土法门的具体之“果报”，即弄清“往生之因缘”与“往生之果报”间的一一对应之关系！！！

比如：

西方到底有几“土”？其净土之性质是什么？何种人住何种“土”？！

每一“土”到底有几“辈”？什么“因缘”生何“辈”？！

每一“辈”到底有几“品？何种“因缘”入何“品”？！

如是等等、诸多问题，都是我们要努力研究并认真解决的重点之课题！

而《大无量寿经》的“三辈往生”和《观经》的“三辈生想”及其“九品往生”等，便是我们进行上述研究的主要之依据！

《观经》是《净土三经》的收篇之作，从某种意义上说，《观经》是《净土三经》之总结。其所蕴含的内容非常之丰富：

从修行之具体过程，到往生之“因缘果报”；从“四土”之线索，到“三辈”、“九品”之“因缘”，林林总总，皆在其中。

问题之关键就在于我们是否善于发现之！而能否发现其中之奥秘的关键，又要看我们能否真正“深入经藏”，而不再“走马观花”、“雾中看月”！能否真正“依法解经”、“依经解义”，而不再“胡猜乱‘悟（臆测！）’”！！能否真正做到“诸经互参”、“整体考量”而不再“断章取义”、“各取所需”！！！

我们任重而道远！希望广大网友一切同修与我一起共同努力！！！

前面几贴我们已经介绍了“十三妙观”——净土法门的修行之过程；以下将简介“九品往生”——修行之结果——净土法门的往生之果报！

而今天我们将要介绍的主要是“上品上生”：

由第十四观开始到第十五观之“中品下生”，为“本愿平时再发心之行”所证之“果”，具体地说，则是“上、中两辈往生”之“果报”。其主要之差别（指“上、中两辈”之差别），唯看其“平时再发心之行”是否确实提升了起信心！若已经“念吾名号发至诚心坚固不退”（即观想之后已发“三种心”者），则入“上辈”、生“上品”，其“行”为“正信行”；若未曾念佛（不能念佛、不能大修功德者）或虽念佛而未发三种心者，则保持“中辈”，入于“中辈五品”。其“行”无效（未获理想结果之“行”称为“无效之行”！），所以只能叫做“观想行”——“念佛行（“持名行”！）”而不能叫做“正信行”矣！！！

“佛告阿难及韦提希，上品上生者，若有众生愿生彼国者，发三种心即便往生。何等为三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国（实指必由‘中辈’升入‘上辈’！必由“中五品”升入‘上上品’）”。

其中之“若有众生愿生彼国者”，即“若有愿生彼国之众生”，此乃已闻佛名而信愿欲生者也。其中就包括了19愿所摄的“至心发愿欲生”者和20愿所摄的“至心回向欲生”者，甚至还可包括“摄生第四愿”所摄的“疑惑佛智（于此诸智疑惑不信），然犹信罪福”的“愿生其国”者。

而《本经》之“行十三妙观”之观想者,则是专指十九愿所摄的“若欲至心生西方者（至心发愿欲生我国者）”也。

是故上文所说之“上品上生者”是指平时初发心为“若欲至心生西方”的19愿所摄之机，经过十三妙观之观想而已发“三种心（平时再发心）”者也。何等为三?

一者“至诚心”——本愿之“至心”是也;

二者“深心”——即《小经》（《称赞净土经》！）所说的“深心信解”之心！其中之“深心信”即是本愿之“至心信”，而“深心解”即是本愿之“至心乐”，是故“深心信解”即是本愿之“至心信乐”者也；三者“回向发愿心”，即本愿之“欲生心”是也。

麦克斯?米勒等在其《东方圣书》的《观无量寿经》之英译中，将“回向发愿心”解释为“欲以自身的善根往生净土”之心，也就是“欲以善根回向（善心回向）而愿生”，而绝非“以功德回向（善行回向）而愿生”也。这与唐译本的“摄生三愿”全部是以善根回向而愿生（十八愿云“所有善根回向愿生我国”，十九愿云“复以善根回向愿生极乐”，二十愿云“以己善根回向极乐”），又完全是以善根回向而得生是完全一致的！！！

由此可见，发三种心、入上上品者，乃弥陀“本愿平时再发之机”也！此处之“发三种心，即便往生”，显然是指发三种心之后立即便获“往生（上品上生!）不退”！！！具体说就是由“中辈五品”即便入于“上品上生”！

而不是由“不能往生”到“即便往生”也!

何以故？！

这是因为其人于“闻信佛名”而发“至心欲生”之“心（至心发愿欲生我国）”时，即已决证“往生不退”！即已决入“中辈五品”之位故！！！

同理可知

“具三心者，必生彼国”亦指经念佛而发“本愿”之“三心”者，立即必入“上品上生”！且立即必定“安住于不退转”矣！！！

“复有三种众生当得往生（

亦指‘当得上品上生’！）”，则是大经宋译第14愿所说的,以“发菩提心种诸善根（魏译19愿云：“发菩提心修诸功德”；20愿云：“植众德本”）”为再发心之“缘”，以大修“三种功德”而积累善根，因善根成熟而“发三种心”者也。

须知：“发菩提心种诸善根”与“观想”、“念佛”一样，皆是再发心之工具，皆是念佛的辅助之手段（‘念佛’是激发信心的最直接、最有效，因而也是最为主要之手段！）。其作用和目的，同样是为了激发众生之信心（积集善根！），其最终之目标同样是“发三种心”，入上上品！！！

其下是“发三种心入上上品”者的往生之果报，文不俱引，敬请谅之！

现仅简单介绍一下“本愿平时初发机”（闻名而发欢喜心者）和“本愿平时再发机”（念佛而发三种心者）的果报之差别：

本经正宗分依始，世尊即以不可思议威神力，令韦提希等“见（闻！）彼国土极妙乐事（彼佛名！）”，因彼佛国土“甚可爱乐”而心生欢喜，以“心欢喜故，应时即得无生法忍”！

流通分中释尊又再一次明示：

“说是语时，韦提希与五百侍女闻佛所说，应时即见(见闻！)极乐世界广长之相，得见佛身及二菩萨（闻佛名！）。心生欢喜叹未曾有。豁然大悟，获（逮）无生忍”。

由此可见

本愿平时初发机之果报，乃是应念而得（应时即得！）“无生法忍”！！！

而本愿平时再发机，靠念佛而发三种心者则需：

“生彼国已，见佛色身，众相且足。见诸菩萨，色相具足。光明宝林，演说妙法，闻已即悟无生法忍”。

由此可见

本愿平时再发机者，则是须待“往生闻法”之后方得“无生法忍”者也！

再从本愿平时初发之机者“生彼国已，获得诸佛现前三昧”之果报来看，亦明显高于再发机者！因此，若判“念佛而发三种心”者当生“方便有余土”，的“上品上生”。进而则可断定，“闻名而发欢喜心”者将决定必生“实报庄严土”！无疑也！！！

至于其往生之品位（指本愿平时初发机的往生之品位），则可参考“十九愿平时初发机”之“品级判定标准”而定。

下面我们就将介绍十九愿平时初发机（中辈五品！）的品位划分之依据：

请看下帖！

【习净者必看】观经要解十七 往生之果报——九品往生之“中辈五品”

关键提示：其佛本愿力故，不念无量寿佛者，则“不得成就”。然在“耶识”作用下必可保持其“初发之心”直至命终。此人则以初发之信愿为往生因，以随缘修善（多少修善）为入品之缘而入“中五品”。

上文之中我们已经介绍过了“上品上生”。接下来我们将要介绍的是“中辈五品”，首先来看由“上品中生”到“中品中生”这四品。

其“往生之正因”为：

魏译第19愿之“至心发愿欲生我国（平时初发心！）之心”！

此心又即吴译第7愿之“一心念欲生我国（亦指其平时初发心！）”

本经则云：“若欲至心生西方（详见《观经》第13观！）者”！！！

其“入品条件”为：

1.上品中生者：“不必受持读诵方等经典，善解义趣，于第一义心不惊动，深信因果，不谤大乘”。

2.上品下生者：“亦信因果，不谤大乘，但发无上道心（发菩提心！）”。

3.中品上生者：“受持五戒，持八戒斋，修行诸戒，不造五逆，无众过患”。

4.中品中生者：“一日一夜持八戒斋，一日一夜持沙弥戒，一日一夜持具足戒，威仪无缺”。

注：以上条件皆系其“闻法发心”并获“往生不退”之资格后的“随己之修行”

满足以上的“入品之条件（入品之‘缘’）”而又“至心愿生（往生之因）”极乐国者，将依次入于以上四品。

从以上这些“随己修行诸善功德”之内容来看，基本上属于《观经》“三福净业”之范畴。

“三福净业”虽是三世诸佛的“净业之正因”，但却绝对不是众生的“往生之正因”！！！如来在此不过是借用“三世诸佛的净业之正因”，而作彼“闻信彼佛名号者”的“入品之缘”而矣！非为“往生之因”也！！！

而以上所说之功德(“三福净业”)，都是众生“闻信彼佛名号,即时入正定位生清净安乐国”之后的“随缘、随分、随力，随己之修习”——唐译云“随己修行诸善功德”，魏译则云“多少修善(‘多少修善’就是‘修善’不限‘多少’！乃至不限其‘有无’！！！)”！并以其所修之深浅、功德之多少而依次由上到下，入于“上品中生”至“中品中生”的。观其最高者，都“不必受持方等经典”，而只需“深信因果，不谤大乘”便可入于“上品中生”！而其最低者，则只需“一日一夜持戒”，便入“中品中生”，足见其“入品条件”之宽松矣！

然，若有众生若连“一日一夜之修行斋戒”亦复不能者（未修任何功德者！），还能否往生?可否入品呢?！

答曰：

当然可以！决定可以！！！

不但决定必生，而且决定可入“中辈”！最低也不低于“中品下生”！！！

何以故?！

经云：

“闻名欲往生，皆悉到彼国”，

“十方世界一切有情闻信彼佛名号者，悉皆即时入正定位生清净安乐国”，“已发愿、今发愿、当发愿者……已往生、今往生、当往生”！又云：“随愿皆生得不退转，乃至无上正等菩提”……这里需要提醒大家注意的是：

如来所规定的“往生之条件”不但适用于“所有一切正信之众生”，而且，其往生的“唯一条件”便是“信受发愿”！而在信愿之后，并没有附带任何其他之条件！！！并没有要求众生在生信发愿之后还要“修行”，哪怕只是“极少之修行”！！！

换句话说就是，只要有信愿，不必有修行啊！！！

如今，其人既然已经“至心发愿”，当然可以“随愿皆生”！自然当入“中辈往生！！而不能低于‘中辈’之下！！！既然可以保证其不低于“中辈”，自然最低也就不能低于“中品下生”了！！！

其之所以在“中辈往生”者中品位最低，那是由于此人闻信其名号功德之后未修任何功德故。

【题外话：此处须要特别特别强调，特别特别指出的是：

往生入品的最低之条件，虽然可以不修任何之功德，不作任何之善行！！！

但是！却绝对不可再造罪恶，尤其是绝对不允许再“故意造恶”！！！

这是因为，往生的前提（正因！）是“正信”！而“正信”之前提便是对佛要有“至诚心”！！！而对如来有没有“至诚心”，其具体之表现就是对如来之教诲要全盘信受！完全正信！！绝对相信！！！而不能“各取所需”，有选择地“相信”！！！而如来的教导，我们最低也要做到“诸恶莫作众善奉行”！！！若违背了作为佛之弟子的“最低之信条”，而胡说什么“只要正信，便可往生，杀人放火，也无所谓”！这样的人，请问还谈什么“至诚心”，还谈什么“正信”呢?！所以，我在此处特别提醒大家，不但要警惕“日本真宗个别人”的胡作非为！而且要警惕有人欲以“日本真宗个别人的胡作非为”而强加于整个佛教，并试图抹黑佛教，攻击佛教之目的！！！】

然而，由于此人为19愿“平时初发”之机故，又必然要高于“本愿临终摄受再发之机”的“下辈三品”而必居于“中辈”，故必为“中品下生”而无疑也！

应该指出的是：

观经九品之中，未修任何功德即可往生入品者，其例非一！！！

除以上所说的“中品下生”者外，尚有“本愿临终摄受初发之机”的观经“下四品（观经最后四品：闻信之后便临命终，根本就没有时间去修任何功德矣！）”和“本愿平时再发之机”的“上品上生”！！！

由此可见

信后不修任何功德，便可往生入品者大有人在，既不防碍其往生，亦不防碍其入品也！！！

以上所说，为方便有余土“上、中两辈往生”与观经“前六品”之关系。

同理可知

第20愿的平时初发机者（“若有愿欲生西方者”，详见汉吴二译之“三辈往生”！）当生凡圣同居土，而且有“三辈”！

若其闻信之后，又能专念无量寿佛或大诸功德的话，则其信心必定会得到迅速之提升（有忆想者必得成就故！）。当其信心提升到了“至心发愿欲生”（又曰：“至诚发愿”和“至精发愿”——详见大经汉吴二译之“上辈往生文”）”之层次者，则入凡圣同居土之“上品上生”（汉吴二译则谓之“上第一辈”），若信心继续提升或者是直接跃升而“发本愿之‘三心’”（汉吴二译则谓之“至心不断绝”）者，则由凡圣土之“中辈五品”直接跃升至方便有余土之“

上品上生”（汉吴二译则谓之曰：“最上第一辈”）！

若其平时闻法发心之后并未念佛，或念佛之后未能提升其信心者（若不念佛者，必不得成就故！），则同样按上述的“分品之原则”，分别入于凡圣土之“中辈五品”！

由以上之分析完全可以断定：

对于正信即生的“摄生三愿”而言

“能否往生”只决定于其“信愿（正信！）之有无”，而与“愿后念不念佛”，“修不修诸功德”无关，更与念佛三昧无关！而其“地位（土位）”、“辈分（辈位）”及其“品级（品位）”之升降，亦只决定于其“信心”之升降，而与念佛、发菩提心修诸功德等并无直接关系！！！

与“发菩提心”、“修三福净业”等有直接关系的，唯有“中辈五品”之“品位”！！！

【全新概念习净必读】观经要解十八 往生果报——大经“下辈之三品”

重点提示：《大经》“下辈往生者”的“往生之正因”是“19愿平时初发之信心（至愿生西方！）”，而“下辈三品（下三品）”之品位，则决定于其“平时初发心之层次（即其‘宿世善根’之深浅！）”！！！

重要说明：

1、大经之“下辈往生”，最多有“三品”。但它与《观经》的“最后四品”，除了同属于“弥陀本愿之临终摄受”外，并没有任何直接之关系！换言之，“大经之下辈往生”，其所对应的“任何一品”都与《观经》后四品无关！！！

这是因为，二者所隶属的“众生之机类”本不相同故！！！

这一点与上两贴中所介绍的“《观经》之‘上品上生’即是《大经》之‘上辈往生’”和“《观经》之‘中辈五品’即是《大经》之‘中辈往生’”的说法，是完全不同的！！！

2、造成上述之差异的主要原因，在于“大经之下辈往生者”隶属于“本愿临终摄受”的“再发之机”。他们都是“平时即已闻法而发心”的“至心发愿欲生彼国”者，只因其“平时闻法发心”之后懈怠、懒惰，不肯“专念无量寿佛”，不肯“大修功德”；或因生活环境工作条件之所限，而“不能专念无量寿佛”、“不能大修功德（恒修多种功德，恒种多种善根！）”，于是便迁延、放逸，直至临终方再遇缘闻法而“发三种心（‘发本愿之至心’）”的所谓“善人”。

而《观经》之“下四品”则是“本愿临终摄受”的“初发之机”！他们平时根本就没有“闻法（得闻净土）”之机缘，而是一生都处于“造恶”之中，因而是没有任何“修行”反而“造众恶业”之“恶人”！

3、换言之，大经之“三辈”皆是平时闻法而发正信，且至少是“随己修行诸善功德”——“多少修善”
——之“善人”！而《观经》之后四品（尤其是“最后三品”！）则都是一生造恶，直至临终才遇缘闻法而发心者，因而根本就没有任何修行之机会，也没有任何修善之时间的“恶人”！！！

然而，这两种善恶迥然不同的人却“同居”于“下辈（注意：大经云‘下辈往生’而观经则云‘下辈生想’）”之中！！！

这就足以充分说明：

弥陀法门善恶平等！！！而能否往生之关键，唯一的一条，就是看其有没有对彼佛如来的“至诚心”和“慈敬心”，有没有对弥陀法门的“毫不怀疑”的“清净纯洁”之“正信心”！！！

值得提醒大家注意的是：

弥陀之“摄生”，不但“善恶平等（注意：绝不是所谓的‘恶人正机’！更不是所谓‘善人尚且往生，何况恶人’？！）”，而且是“九法界众生一律平等”！！！

这是弥陀纯他力摄生的“平等救度之原则”！这乍听起来似乎有点“惊世骇俗”，“不可思议”，然而却是千真万确的不可辨驳之事实！！！

（此意留待介绍弥陀的“纯他力救度的三原则”之时再加详述，此处暂且不表！）那么，《大经》之“下辈往生”者，其“往生之正因”到底是什么，其“入品之缘”又是什么呢？！

请看大经之魏译本，经云：

佛告阿难：“其下辈者，十方世界诸天人民其有至心欲生彼国，假使不能作诸功德，当发无上菩提之心，一向专意乃至十念念无量寿佛，愿生其国。若闻深法，欢喜信乐，不生疑惑乃至一念念于彼佛，以至诚心愿生其国。此人临终梦见彼佛，亦得往生。功德智慧次如中辈者也”！！！

结论：

1）、“其下辈者，十方世界诸天人民其有至心欲生彼国”！

这句话已经明确的告诉了我们：

其“下辈往生”者，也跟上、中二辈一样，也是“其有至心愿生彼国”的“诸天人民”！！！
换句话说就是：
其“下辈者”的“往生之正因”也是“至心欲生彼国”之“心（正信心！）”！！！

当知此人不但是“正信即生”！而且是“闻信即生”的“第19愿平时摄受初发之机”！其“平时初发之心”为“至心发愿欲生我国”！！！
而“此心”便是“下辈往生者”的“往生之正因”！！！
2）、此人为什么不能“入上辈”，“生上品”呢？！

正如我们上贴之所说，其之所以不能“入上辈”、“生上品”，乃是由于此人“不能专念无量寿佛，作诸功德（即‘不能专念无量寿佛，不能大修功德、恒种善根’故！请参考魏唐二译之‘中、下两辈往生之文’！！！）”，因而也就不能于平时发起三种心故！！！
《观经》第13观说得十分明确：
“然彼如来宿愿力故（本愿力故），有忆想者必得成就”！！！
此之“忆想者（观想者！念佛者！！持名者！！！）”所“必得成就”的是什么呢？！

其答案是“如是至心”！是“发三种心”！！是“发坚固不退的本愿之至心”！！！而“发三种心（具三心者！）”则是“入上辈”、“生上品”的唯一之“因缘”。换言之，凡“发三种心（具三心者！）者”，必“入上辈”、“生上品”！反之则不能矣！！！

而今此人既然“不能念佛、不能大修功德”，自当不能成就其“坚固不退的本愿之至心（又云‘至心、信乐、欲生’，‘慈心、欢喜、踊跃’！）”！！！

既然不能成就“本愿之三心（三种心！）”，则自然不能“入上辈”，“生上品”矣！！！

3）幸亏我们的“阿赖耶识”恒具“善存”之本能，所以，纵然不能“专念无量寿佛”，亦不能“修诸功德以恒种多种善根”，但也不必担心会“丧失临终之正念（阿弥陀佛更是不会忘记的！）”！！！临命终时阿弥陀佛一定会如约而至，接引我们往生的！这便是“其有至心愿生彼国”者，虽不能“行作沙门大修功德”，也可获“中辈往生”的真实之原因！！！
4）、此处之“若闻深法”是指“临终闻法”而决非“平时闻法”！！！
为什么呢？！

这是因为，若平时“再闻深法”而发“欢喜爱乐之心（则相当于平时念佛而发欢喜爱乐心！）”者，最低也应入于“上辈上品”！而决不可能“入于下辈”的！！！

5）、为什么“平时已修净土，且已经闻法而发正信（‘久修之善人’！）”，临终又再闻深法而“提升了其信心”者，其“果报”不升而反倒会下降呢？！
答曰：

这是因为如来提倡“平时精进（平时‘行正信行’！‘精进念佛’而‘发三种心’！！！）”，“平时发心”！而反对众生“平时懈怠、放逸”而把往生之希望寄托于“临终”之故！！！
这是因为如来提倡临终之时信心坚定，而反对临终信心动摇故！！！

这是因为绝大多数众生临终之时都会遭遇恶缘而退失信心，而只有极少数的个别众生能遇善缘故！！！

为了警醒广大众生不要心存侥幸！更不要寄希望于临终之故！！所以才忍痛而做出“不管临终之时信心是升是降，都一律皆入‘下辈三品’”的英明之决定！对整个净土法门而言，这无疑是最佳之选择！不但是对“放逸、懈怠者”的最好之警示！而且也是对一切众生的共同之警示！！！

6）、那么，“下三品”的“入品之缘”是什么？！我们将如何确定“下辈往生者”的往生之品位呢？！
答曰：

平时闻法而发心者不外“四类”，此即弥陀“摄生四愿”所摄的四种不同层次的“平时初发之心”！毫无疑问，“其初发心的‘信愿层次’之深浅”，基本上决定于其“宿世之善根”！！！上述“四类”中，能将“其初发之心”保持至临终，而又遇缘闻法而发“本愿之至心”者，只可能有三种。这三种按照从高到低之顺序，依次是：

A)、19愿的平时初发之机（至心发愿欲生我国者）；B)、20愿的平时初发之机（至心回向欲生我国者）；C）、摄生第四愿（吴6愿）的平时初发之机（疑惑佛智的愿生其国者）。
而这一排列之顺序，则恰恰是其“宿世善根”的由高到低之顺序！！！

这三类众生，若临终闻法，则都有可能“再发本愿之三心”而同入于“下辈往生”之中。而其在“下辈三品”之中的排列之顺序，则理应按其“宿世善根”之深浅，即按其“平时初发心”的“层次之高低”而裁定！！！
具体地说就是：

由19愿的平时初发之机（至心发愿欲生我国之心者）而入“本愿临终之摄受”者，为“下品上生”！

由20愿的平时初发之机（至心回向欲生我国之心者）而入“本愿临终之摄受”者，为“下品中生”！！

由摄生第四愿（吴6愿）的平时初发之机（疑惑佛智的愿生其国者）而入“本愿临终之摄受”者，为“下品下生”！！！

7）、最后一个问题：

中、下两辈的“前提条件”是“不能专念无量寿佛，亦非恒种多种善根”！是“不能出家行作沙门大修功德”！！是“不能发菩提心，一向专念无量寿佛”！！！而经中所说的“当发无上菩提之心一向专念无量寿佛”则只是“当发”、“当念”而矣！

然而“当发”与“当念”，岂等于“已发”与“已念”乎？！

是故当知，中、下两辈之众生，根本就没有“发菩提心”，“也没有专念无量寿佛，修诸功德”！

既然根本就没有“发菩提心一向专念无量寿佛”，则何以判定“三辈”都是靠“一向专念”而“得生”的呢？！

退一万步讲，就算是“三辈都靠‘一向专念’而得生”的话，那么请问：祖师们又是如何教我们判断“一向专念无量寿佛”的“水平之差异”，并根据这种“念佛水平（或曰‘念佛深浅’）之差异”而判定“怎么样的一向专念者生上辈”，“什么水平的一向专念者生中辈”，“什么标准的一向专念者入下辈”呢？！

众所周知的是，西方净土不但有“四土之分”，而且“土”中有“辈”，“辈”中有“品”！本来是个十分复杂而庞大，玄妙而精微的理论之体系，而某些人却自以为“高明”，硬是把复杂的问题给简单化了！他们贼胆包天改经坏法：用一句“阿弥陀佛”代替所有的“理论”！用一句“四字假名”代替所有的“修行”！！还美其名曰：净土法门不需研究理论，净土法门别无玄妙，仅此一句“阿弥陀佛”足已！！！

呜呼！其卑劣之妖术，迷人之邪法，不但彻底颠覆了整个净宗的理论体系！而且彻底颠覆了佛教最基本的“因果理论”之体系！！更为严重的是它还彻底颠覆了整个佛教的一致性和完整性，破坏了一切法门的共同的理论之规律！！！欺骗了整个世界，误导了所有众生，毁坏了一切佛子的法身慧命！！！！！

哀哉！本师之正法！！！

哀哉！末世之众生！！！

8）、魏译本之部分经文“前后是否有矛盾”，与《净土诸经》“是否互相有矛盾”的问题，我基本上已经亮明了自己的观点！是否正确，还要请大家多提宝贵之意见。等《观经要解系列诸文》发表完了之后，再抽空就魏译本是否存在重大瑕疵的问题专门进行之讨论吧！敬请大家期待！！！

另，大经的“下辈往生文”中，还有一个没有交代清楚的问题，那就是众生既然“不能专念无量寿佛”，亦“非恒种多种善根”，那就标志着众生“不能发菩提心种诸善根”，“不能一向专念无量寿佛”！那么世尊为什么还要不厌其烦地劝告众生“当发无上菩提之心，一向专念无量寿佛”呢？！

这个问题看似明显，理所当然！但实际上却蕴藏着更为深层之内涵！牵涉到一个重大、敏感的全新之概念。这个“新概念”乍听起来也会让人觉得有点“惊世骇俗”，“难以理解”，甚至是完全“不可思议”的。事关重大，而且这个问题也不是三言两语就可以说得清的，所以今天就不再多说了。也算是留个悬念，给大家一个“自主思考”之空间吧！！！希望大家都能充分发挥自己的主观能动性，好好念佛（思维，忆念！），善思念之！善思念之！！！

【全新概念习净必读】观经要解十九：

观经最后之“四品”（A）关键词语：本愿临终初发机，如是至心为正因，一生造作之轻重，为其入品之因缘特别提醒：

我们研究《观经》之最后“四品”，其重点当然是希望能准确地确定其“往生之正因”，同时还要准确地判定其“入品之因缘”。但是，如若不知“观经四品”的特殊之处，就很难实现上述之目标！

因此，我们首先须要特别强调指出的是，本经（《观经》！）从“中品下生”到“下品下生”这四品，同属于“本愿临终摄受初发之机”，它与“大经之三辈往生”分别隶属于不同之体系。大经之“三辈往生”都是平时已经闻法而发心，已经“行正信行”且已经获得了“往生不退之资格”者。其“三辈往生之差别”在于：

1、获得往生不退之资格后，还能够努力精进念佛，大修功德之者，则“必得成就”其“本愿

之三心”，“必得成就”其“入上辈、生上品”的“圆满之果报”！这便是“上辈一品”！！！

而获得往生不退之资格后不能努力精进念佛，不能大修功德的，则必不能“发三种心”！不能“入上辈、生上品”！！！这时，就要根据其保持至临终的“平时初发之心”在临终遇缘之后还能否保持稳定，还是否发生变化等情况而有以下两种之结果：

2、临终遇缘之后，其“平时初发心”能一直保持稳定，直至“命终（最后之一念）”而不变者，入“中辈往生”；然后再根据其一生之“随缘修善”的具体情况而分为“五品”！
　　这便是“中辈五品”！！！

3、其“平时初发之心”一直保持到了“临终之前”，但在“临命终时”又遇缘闻法而“再次发心（再发心！）”，不能保持稳定者，则不论其信心是升是降，都一律皆入“下辈往生”！其品位之高低，则依其“平时初发心”的“层次高低”而确定！这便是“下辈三品”！！！
　　而《观经》之“后四品”则不然！！！

其区别于大经之“三辈往生”的根本之处，在于“观经后四品”是“本愿临终摄受”的“初发之机”！！！他们“平时”根本就没有遇到过“净土”，也从未进行过所谓“净土之修行”！！！
　　其所谓“临终摄受”者，即有别于“大经三辈”的“平时之摄受”！

其所谓“初发之机”者，即有别于平时已经闻法发心（闻信彼佛名号！），而“临终”又“遇缘闻法”的“再次发心（即大经之“下辈往生”者！）”者也！

此类众生皆系一生造业不止，一生从未遇缘而“得闻正法（闻净土法门！闻其名号！闻彼佛名！）”者也！！！

除“中品下生”者，是遵循世间之道德准则的“孝养父母行世仁慈”的世善凡夫外，其余皆是“造众恶业”之凡夫。纵有曾遇曾修“佛法”者，也只是“广大佛法异门（‘九十六种邪道’！）”，且又破斋破戒、破和合僧，不净说法、无有惭愧，甚至是五逆十恶、诽谤正法、具诸不善之者。谈何修功德、消罪业、破分别、去执着、除妄念哉？！

如此之愚人，临命终时纵然有缘得遇“知识”，欲教其认识何谓“正念”，何谓“妄念”，何谓“分别执着”，何谓“自心佛性”，何谓“一念不生”,何谓“一心不乱”之类的玄妙高深之理论亦复不能，更何况世尊从来就没有教过上述之内容呢？！请大家再好好地翻看一下《观经》吧！再仔细地看看如来对“临终者”之开示吧！！！看看如来可有曾教过他们如何“口念假名”，如何“灭除‘妄念’”，如何“功夫成片”，如何得“事一心不乱”和“理一心不乱”吗？！

而这些亲耳聆听了如来之教诲的“临命终者”，竟然学会了念一句“四字弘名”，且最多“十声”、少则一声，甚至连一声也不念（请仔细认真阅读本经之“中品下生”和“下品下生”之经文，看看他们有没有“念佛”，有没有“称名”？!）者，竟然也能“降伏妄念”，得“一心不乱”而往生！岂不令人哑然失笑哉？！

岂不令那些“念了一辈子阿弥陀佛（念假名，念四字）”，也伏不住“妄念”，得不了“一心”的“饱学久修之士们”心灰意懒，自愧不如哉？！
　　【关键内容】观经要解二十：
本经最后之“四品”（B）关键词语：以“如是至心”，为往生之正因，以一生之造作，为入品之助缘观经后四品如来教什么？！

世人之所以对《观经》下四品的“往生之因缘（‘往生之因’与‘入品之缘’）”谬解甚深，主要是因为对最后四品的特殊性质认识不清，对如来之“教法（对后四品的开示）”不甚了了故！为了彰显如来之正义，现特将世尊于观经最后四品之中对“临终之人”所作的具体之开示简介如下：

如上所述，《观经》下四品众生皆属于“本愿临终摄受初发之机”。既是“临终摄受”又是“初发之机”，必是临终方遇胜缘而初闻“佛名”者也！察此四品之临终：

或遇善知识“广说阿弥陀佛国土乐事（甚可爱乐！），亦说法藏比丘四十八愿”；或“为说大乘十二部经首题名字（闻是经）”；或遇善知识，以大慈悲，即为“赞说阿弥陀佛十力威德（闻其‘威神功德’！），广赞彼佛光明神力（闻其光明！），亦赞戒、定、慧、解脱、解脱知见”；或“种种安慰，为说妙法（闻深法、闻甚深法！）”！
　　如是等等......

世尊赞功德、称光明，说是经、演妙法、宣说四十八愿，有哪一样不是在“称彼佛名（宣布名号功德）”呢？！

众生闻功德、遇光明，闻是经、闻深法，闻四十八愿有哪一样不是“闻彼佛名（闻功德）”呢？！

试想：释尊开演“无量大愿”，宣说《净土诸经》，又赞叹其功德，称扬其光明，目的到底是为了什么呢？！还不是为了令所有一切众生都相信其“妙法”吗？！
那么其“妙法”之核心，之重点，之宗旨，之纲要又是什么呢？！
不就是“行正信行”，“闻信即生”，“正信即生”和“深信摄满”吗？！

请问：《净土诸经》和“无量大愿”之中可有过念佛修诸功德是为了消罪业、破分别、去执着、除妄念，开发“自性”、令求“明心”、得证“不乱”之类的教语开示乎？！释尊可曾有过一次，哪怕只有一次，是教众生“口念阿弥陀佛四字”即可“出生正信”，即可“念佛往生”的吗？！

释尊既然未曾教授，请问他们是于何时、何地，又是如何学会用“‘念（口念）’‘佛（假名）’”来伏“妄念”，进而证得“事一心”和“理一心”的呢？！
难道他们是“无师自通”，“不学自会”的吗？！
【关键内容】观经要解二十一：
观经最后之“四品”（C）观经最后四品的“往生、入品之因缘（今天重点说‘往生之因’）”

关键词语：以“如是至心”，为往生之正因，以一生之造作，为入品之助缘一、最后四品的“往生正因”是什么？！
1、四品共同的“往生之正因”皆为“如是至心（如本愿之至心！）”
如上贴所述（详见“最后四品如来教什么”一贴）：

当知观经最后四品之众生，以闻如是功德、光明故，以闻如是经题、妙法故，皆发“如是至心”！最多者，“如是至心具足十念”——唯独五逆诽谤谤法！其余一切机类众生（其余三品！），则只需“如是至心乃至一念”——唯除五逆诽谤正法！

只因“四品”咸同一类，皆具“如是至心”，又品品相同，无一例外故，为了避免重复罗列，释尊才在“四品之末后”的“下品下生”之中予以点明，而其余三品则没有必要再品品都说，每品皆提矣！！！
而以上这种表达之方式，也是完全符合如来说经之惯例的！
比如，大经之“三辈往生文”中，世尊开口便首先告诉我们：
“十方世界诸天人民其有至心愿生彼国，凡有三辈”
这就等于是直接告诉了我们
三辈往生者的“共同的往生之因”，皆为“至心愿生彼国”！

又比如，大经之“中辈往生文”中，世尊开口便先说“其中辈者，十方世界诸天人民其有至心愿生彼国”！

这就表明：凡是“中辈往生”者，不管其中共有“几品（实为五品！）”，其共同的“往生之正因”一律都是“至心愿生彼国者”！而无一例外！！！
同理，其“下辈往生者”亦复如是。

经云“其下辈者，十方世界诸天人民其有至心欲生彼国”，就是告诉我们：不管下辈往生者有“几品（实为三品！）”其往生之正因都是“至心欲生彼国”！而不必再品品都加以重复之！
再比如，在进入本经“第14观”之前，世尊先在“第13观”中说明：
“若欲至心生西方者，先当观于一丈六像”！
这就直接点明了

“行13妙观”的“观想者”都是“已获往生不退之资格”的“闻信即生”的“若欲至心生西方”者！！！
而这些“观想者”的“往生之正因”无疑都是“若欲至心生西方”！
无一例外也！！！

所以，这就相当于一次性地给出了从第14观的“上品上生（上辈一品！）”开始，到其“中辈五品”的共同的“往生之正因”！！！

之后，就只需分别介绍其以下之“六品（上辈往生者一品，中辈往生者五品！）”，及其各品的“入品之因缘”即可，而没有必要再每品都重复一次其“往生之正因”了！！！

而如今之“观经最后四品”，亦复如是！其唯一的特殊之处就是将其“共同的往生之正因（如是至心！）”放在了“四品”之最后，而不是像以上几例所说的那样，放在其“各辈”和“各品”之前！！！

详考其它机类之众生，比如“摄生三愿”之“平时初发机”和“平时再发机”，亦无一不是于其“闻信”、“念信”之瞬间（“乃至一念”！）即已得生！“临终再发之机”亦复如是（详见汉吴魏唐四译之“下辈往生”！）！！！
由此可见

一切众生之中，唯独“临终摄受初发之机（四品）”的“五逆谤法者”，须令其“如是至心”保持“具足十念”的时间外，其余所有一切机类之众生（其余三品）悉皆“乃至一念”足矣！

这就是魏、唐二译的“本愿文”中所说的“至心信乐欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉，唯除（注意：应为“唯独”！）五逆诽谤正法”和其“成就文”中所说的“信心欢喜乃至一念，至心回向愿生彼国，即得往生住不退转，唯除五逆诽谤正法”的真实之含义！！！

需要注意的是：这种“一念即生（唯除五逆诽谤正法）”和“十念亦生（唯独五逆诽谤正法）”的法则，不但适用于“一切时（‘平时’于‘临终’）”，“一切处（十方一切世界）”，而且适用于“一切机（十方九法界一切有情）”！！！

属于本愿临终摄受初发之机的观经最后四品，当然亦不例外也！！！

【关键内容】观经要解二十二：

观经最后之“四品”（D）二、观经下四品的“往生之正因”是“称名”和“念佛”吗？！

可以绝对肯定，绝对有把握地说：非也！！！

凡自始至终地浏览过本博客（或本论坛）之博文，并仔细阅读过《观经要解系列诸贴》者，尤其是认真看过上贴（观经要解二十二！）所介绍的“观经最后四品的往生之因是什么”者，相信都会得出上述之结论，而不会再受妖言邪说所蒙蔽的！！！

若真明净土之教理，真知“行正信行”、“善根回向”、“闻信即生”、“正信即生”和“深信摄满”等净宗的基本理论和基本纲领者，相信都将会对“‘观经最后四品’是‘念佛往生’”的说法嗤之以鼻！这是因为，此说的创建者及其传承者们对正宗净土的基本理论，甚至对弥陀法门的基础常识实际上都是一无所知的，故经其改造后“念佛往生论”根本就“一无是处”！甚至是荒谬而愚蠢，荒唐而可笑的，所以根本就不值一驳！！！

然而正宗净土的正确理论毕竟复杂而微妙（精妙绝伦！），而在其传入中国之后，又从来就没有得到过佛教高层之认可，因而也就从来就没有得到过全面正确之阐扬，故而广大佛徒（包括四众弟子）对净土理论之真谛也就从来没有过正确之认知，和哪怕是一丝一毫的正确之印象！而传统之邪说又毕竟流传甚久（已达一千多年！），其流毒甚深、甚广，以至于无时不在，无处不在！下层之“佛徒”对“祖师们”的“迷信”，更是“深入骨髓”，“病入膏肓”，几乎已无药可救矣！而我们对正宗净土理论之阐扬则是刚刚开始，加之下愚才疏学浅，又人微言轻，是故虽历经数年之努力，然而收效却仍然甚微，影响却依然甚小啊！！！

然而，越是面对如此困难之局面，我就越是需要广大同修之执持！

越是面对如此困难之局面，就越是需要更大网友们的共同之努力！！

越是面对如此困难之局面，这越是需要我们对异端邪说进行坚持不懈的不断深入的严正之破斥！这越是需要我们对如来之正意（如来真实义！）进行坚持不懈的，更加广泛而深入的全面之阐扬！！！

同时，我也希望广大网友和同修，要克服急躁、焦虑和怕麻烦的心理，要有足够的耐心和坚持心！要坚持不懈地深入经藏，仔细推敲，反复比对！要坚持不懈地不断研究，深入探索！!才能真正获取“如来之真意”，“法门之密髓”！！！才能真正做到“入宝山自在可取（要能‘自在摄取’法门所能赋予我们的‘最为殊胜、最为圆满的功德利益’！）”！而不被宝所伤！！！才能真正做到既入宝山，就定要找到“最殊胜之宝”！而决不徒劳往返，空手而归！！！更是需要提高警惕，千万不要弄巧成拙，事与愿违！到头来弄个“赔了夫人又折兵”，“偷鸡不成蚀把米”呀！！！

为达上述之目标，我们就不得不从更多的层面上对“正信即生，不需念佛”的理论原则加以更为广泛之阐述！就不得不为之提供更多、更为直接的实际例证以为旁证和佐证!

下面，我们就提供两个“正信即生不需念佛”的具体之实例，这就是观经最后四品的“中品下生”和“下品中生”！！！小标题是：

1）、临终若有正信，则根本不需称名（或念佛！），亦可决定必生！！！

副标题是：

“中品下生”和“下品中生”者，是“正信即生”还是“念佛往生”？！

众所周知：

“行正信行”和“正信即生”的基本原则是适用于“一切时（其中就包括‘平时’和‘临终’！）”，“一切处”和“九法界众生之一切机”的！！！

“闻信即生”之原则也毫不例外！！！

“平时闻信”则“平时得生（立即获得决定必生之资格！）”！“临终闻信”则“临终得生（立即获得决定必生之资格！）”!!正信之后是根本就不需任何“修行”，也不需“称名”或“念佛”的！！！

而“平时闻信”与“临终闻信”者的最大之差别就在于“平时闻信”者还有继续提升信心，继续提升其“果报”，直至摄取“殊胜佛刹圆满果报”之机会、之可能，而“临终闻信”者则没有!!!

“平时闻信”者还须等待临终，弥陀方来“亲临接引”，方能“真正得生”，而“临终闻信”者则不需！！！

这其中之道理是十分简单而明确的，是不需我们再多费口舌的！！！

“闻信（包括‘临终闻信’）”之后不需“称名”也不需“念佛”即可“决定得生”这一事实，不仅有如来的“理论之保证（‘弥陀大愿’和《净土三经》都可以作证！）”而且还有“具体之实例”可以作证!

观经后四品的“中品下生”和“下品中生”者，就是如来为我们提供的“真实”、“具体”之“实例”！！！

请大家认真翻阅《观经》四品之经文，仔细勘验校对并核正之:

其中之“中品下生者”，在善知识“为其广说阿弥陀佛国土乐事，亦说法藏比丘四十八愿”之后，此人“闻此事已寻即命终，譬如壮士屈伸臂顷即生西方极乐世界（即时得生！乃至一念！！！）”！！！

其“下品中生者”则是在“地狱众火一时俱至”的紧急关头“遇善知识”!当善知识“以大慈悲，即为赞说阿弥陀佛十力威德，广赞彼佛光明神力，亦赞戒、定、慧、解脱、解脱知见”后，“此人闻已，除八十亿劫生死之罪（当时即除！乃至一念！！！），地狱众火化为清凉风，吹诸天华。华上皆有化佛菩萨迎接此人，如一念顷即得往生（乃至一念！）七宝池中，莲花之内”！！！

请诸位公正地说一声，此二品之众生于“闻信”而生“如是至心（上一贴中我们说过，“后四品”都有‘共同的往生之正因’，这就是‘下品下生’中所说的‘如是至心’！）”之后“称名”了吗？！“念佛”了吗？！

显然没有！！！绝对没有！！！

既未“称名”，又未“念佛”！然而却都“如一念顷（譬如壮士屈伸臂顷！）”，“即得往生西方极乐世界”，“即得往生七宝池中，莲花之内”！！！

请问他们靠得是什么，其“往生之因”是什么？！是“如是至心”，还是“称名”和“念佛”？！

《法鼓经》云:

“若人临终不能作念（不能作观，不能念佛），但知（‘知’且‘信’！）彼方有佛，作往生意（“作往生想”——发愿！），亦得往生”！！！

此云“但知”者，“信知”也！“正信而知之”者也！！故为“信知”！亦名“信受”！！！

此云“作往生意”者，“作愿生之想”也！此为“发愿”！！！

是故“但知彼方有佛，作往生意”即是“信愿具足”，即使是临终苦逼而不能“作念”——不能“观想（念佛）”，不能“称名”——也照样往生！！！

而观经后四品之“中品下生”和“下品中生”者，便是“临终不能作念（一声未念，一念未生！）但知彼方有佛，作往生意（如是至心乃至一念！）亦得往生”之铁证！而《法鼓经》所言，自然也是《净土诸经》所说的“闻信即生”和“正信即生”之理论原则的又一不可辨驳之铁证！！！

【关键内容】观经要解二十三

观经最后之“四品”（E）三、临终若无信心，即使能够出声称佛名者，亦决不得生!

关键词语：临终有正信，随意得往生，临终无正信，称名亦不生日本真宗之祖师觉如上人所着之《安心决定钞》云:

“如五百长者子，临终虽称佛名，不得往生！！！临终虽出声（指“出声称佛名”！），若不发归命（愿生！）之信心（！）者，可生人天！此见于《守护国界经》”！！！

注：此钞收录于日本《大正藏》第八十三册，由台湾慧净法师译为中文。详见于“本愿山极乐净舍”于2000年七月印赠的《莲如上人一代记闻书》之附录。

该钞之中曾明确指出：“此见于《守护国戒经》”。

但经过查证，大藏经中并没有此经。因此，我曾怀疑此处所说的《守护国戒经》可能是经题较为相近的《守护国界主陀罗尼经》。然而，《守护国界主陀罗尼经》之中，也找不到上述之经文。因此，此文之出处至今仍是个谜。希望多闻之大德能够在这方面提供更多之信息以印证之！

就目前情况而言，此文虽然尚不能确定是佛的“金口亲说”，但下愚却仍认为：此言甚是！完全符合如来本意！！故而完全可以采信之！！！

今有净土之大、小《二经》皆可为证！！！

《大经吴译本》之第六愿明文规定:

若无正信（不发一念归命之信心者），而欲单靠念佛（或单靠“称名”）而得生者，必须满足“一心念我昼夜一日不断绝”的“念佛往生之条件”方可往生！！！

而《称赞净土佛摄受经》所提出的具体条件则是：

最少者要“昼夜一日不断绝”地“念”！最多者则须“昼夜七日不断绝”！！！

然而“临终之人”，于其“临终闻法”之后，到其“正式命终往生”之前，其间最长者，只有“十念顷”之时间（详见“下品下生”！）！而最短者则只有“一念之顷（详见其余‘三品’！）”！而在这么短的时间内，显然是根本不可能满足其“念佛往生”之条件的！！！

换句话说就是：

临终若无正信者，单靠“念佛”或者是“称名”是根本就不可能往生的！！！

而且，这里所说的“念佛”和“称名”还必须是如来所教授的“如理如法之念佛（即‘思维彼佛之功德’！）”，“如理如法之称名（即‘称赞彼佛之功德’！）”！若根本不知“念佛”为何物，而只知“口念假名之文字”者，其“往生”就更是无从谈起的了！

为什么呢？！

这是因为

十方一切诸佛从来就没有将“念佛”定义为“口念假名”故！

诸佛如来从来都没有将净土法门之“修行”定义为“口念四字”故！

须知：净土法门的唯一的“修行”就是“行正信行”故！！！

然，临终若能如法而“念佛（或如法而‘称名’）”者，虽然不能往生西方，但却可以生于善道——“可生人天”！如果连“正确的念佛和称名”是什么都不知道，而只会在那里念念有词地“口念假名之四字”，恐怕就连“人天”也生不成了！！！

为什么呢？！

如上所说，“口念假名之文字”的所谓“念佛”根本就不是如来之所说（注意：二尊在任何时间，任何地点，任何场合，面对任何众生，都从未说过“‘念佛’就是‘口念其假名之文字’之类的话”！此类言论都是魔子邪师们所创造的！！完全是“邪说”！“魔说”！！！）！因而它根本就不是“佛法”！就连“佛法之异门”也不够格！！连“第九十六种邪道”也算不上！！！因而它纯粹就是“邪门外道”，还谈什么是“行之有效”的，“流传了一千多年的”，由“祖师们”所创建和倡导的“修行”呢？！

既然“口念假名”之“行”根本就“非佛说”，“非佛法”，那么，“行‘口念假名’之行”的所谓“念佛人”，又将往生何处呢？！

首先，可以肯定的是，由于此人根本就不知道，也不相信“行正信行”、“正信即生”之原则！从来就不知道，也不承认“摄生三愿”的“一念正信即得生”之事实。因而，他们自吹自擂的所谓“深信”、“切愿”根本就不是正信！充其量，至其极乐，最多也不过是“犹信罪福”之“愿”而矣！

所以，他们根本就不可能“得化生”！！！

其次，由于他们鼓吹的所谓“行之有效”的“修行”——“口念四字”之“念佛”——根本就“非佛说”故，根本就与“吴译第6愿之念佛要求”不相应故，根本就非“往生之助缘”故，所以他们根本就不可能“得胎生”！！！

仅此两条，就足已注定他们是绝对不可能得往生的了（胎生亦不可能！）！！！

而《大经》又说得很清楚：

心口各异，言念无诚信，狐疑佛经，复不信向之（者），当自然入恶道中！！！

此云“无诚信”者，没有“至诚心（弥陀三愿之‘至心’）”者也！

此云“狐疑佛经”者，不信《净土诸经》者也！！

此云“复不信向之”者，不但不信向《净土诸经》，也不信向“弥陀大愿”，复不信向“彼佛智慧”，还不信向“有愿即生”之法门者也！！！

这样的人当怎么样呢？！

世尊说得很清楚：

当自然入恶道中！！！

《名号经》则说得更加清楚：

若以有碍之“小智”，有疑于“彼佛之智慧”，“于此诸智疑惑不信”者，“以疑惑故，无数多劫中堕曾婆罗狱！！！或入频陀罗狱！！！受苦无穷，无有出期”！！！

呜呼！学佛人当知：学佛本是双刃剑！同修们可要警惕啊！！！

若没有正知、正见和正解、正信者，不但不能“入宝山”！不能“自在可取”！！反而会“被宝所伤”！！！

这样的结果，恐怕不是我们学佛者所希望的吧？！

嗟夫！本人诚恳提醒：希望大家不要再相信那些“往生传”或“净土圣贤录”之类的“杂书”及其所提供的那些所谓“往生之实例”了吧！！！这些“杂书”可既不是佛经！又不是佛说！！更无人可以证明啊！！！所以根本就不可采信之！还是老老实实地“信佛”吧！！老老实实

地“依法”吧！！！

【关键内容】观经要解二十四

观经最后之“四品”（F）四、“临终称名（或‘临终念佛’）”的作用是什么？！

说句不好听的话，时至临终再欲“闻名而发心”者，实际上就是个“一锤子的买卖”！

闻而信之者当下即生矣！闻而不信者则当下即堕（当自然堕入“恶道”中！值得注意的是：对于“往生西方”而言，“六道”皆是“恶道”！）！！！无论信与不信，都是“一锤子买卖”！是根本就不存在“再修行（再发心，再提升其信心）之机会”和“再修行之可能”的！！！

所以，如来所提倡和鼓励的是“平时闻法而‘初发心’”！是“平时念佛而‘再发心’”！而从来也不提倡，甚至是完全反对“临终闻法而发心”的！！！

尤其是“临终闻法而初发心”者，大小二经之中是从来都没有提到过的！这就向我们透露了一个强烈之信息：

如来是不鼓励众生把其“往生之希望”寄托于“临终”的！！！

请大家仔细查阅大、小二经，是根本就找不到有关“摄生三愿”的“临终摄受初发之机”的相关之内容的，就是《观经》之中也是放到了最后才说，到了非说不可之时才不得不说的。此时若再不说，就没有机会再说了，整个净土法门就会因为缺失了“临终摄受初发之机”因而变得不完整了！！！

除此之外，如来到底提倡什么、反对什么，从其“往生之果报”上也可以看得一清二楚。比如：

凡平时闻法而“初发心”者，总是生“上土（此乃与念佛而发同等层次之信心者所居之土相比较而言!这一点以后还将进一步详细介绍之，大家一时不解也请不必着急！）”！

凡平时念佛而“再发心”者，则总是入“上辈”，得“上品上生”！！！

而临终闻法而发心者，则不论是“初发心”还是“再发心”者，都一律逃不脱“落入最后四品（或‘最后三品’）”之命运！！！

值得大家警惕啊！！！！！！

如来之所以提倡“平时精进”而反对“临终闻法”，就是因为“临终闻法”者之能否正信即生，全看其有没有善根，而不再有“念佛、修行之机会”！！！

既然临终之时，已经完全没有了“再修行之必要”，也完全没有了“再发心”的“机会”与“可能”，那么世尊为什么还要劝众生“念佛”或“称名”呢？！此时之“念佛”或“称名”，其真实之目的和作用又是什么呢？！

简单地说，就是“表法”！具体地说，就是表达其“心情”！

再详细一点说，就是表达其“闻法发心而得救”之后的“惊喜”、“激动”“感恩”之“心”和对弥陀的“归命”、“感激”、“致敬”之“意”！！！

就像西方的宗教徒常常会不由自主地用一句“啊！我的上帝啊”！！！“啊！我的主啊”！等等话语，来表达对其“教主”的“尊崇”和“敬仰”之心一样！！！

而释迦牟尼佛就是巧妙地利用这一“表法之工具”，来帮助那些由于“临终苦逼”而已经“不遑念佛”的“五逆谤法者”，使其能够通过出声之“称佛名”来表达其对弥陀的“归命之信心（如是至心）”！其最终之目的，就是为了令其用“如是至心”的“具足十念”的“称佛名”来实现其“如是至心具足十念”的“正信即生”之目的！！！

需要特别提醒大家注意的是：

1、观经下四品都是“本愿临终摄受初发之机”，其共同之特点是临终闻名之后，都已生起了“如是至心”！并且都以“如是至心”为其共同的“往生之正因”！！！

记住这一点是非常非常重要的，因为这是后四品能否往生之关键！

2、记住上述之结论之所以非常非常之重要，是因为它还告诉了我们一个重要之事实！这就是“下品下生者”并不是没有生起“如是之至心”！而只是不能将之不断不杂地连续保持“具足十念”之“时间”而矣！！！

3、由于弥陀本愿明确规定

唯独五逆谤法者，必须做到“如是至心乃至十念（具足十念）”方可“正信即生”！否则的话，则虽具“如是至心”而仍不得生！！！正因为如此，“下品下生”的“五逆谤法”者才必须用“如是至心具足十念”之“称佛名”来表达并延长其“如是之至心”，使之达到弥陀本愿的“往生之要求”！！！

另外，通过“临终之表法”，如来还向我们透露了以下的重要之信息：

1）、正信即生乃至一念，唯除五逆诽谤正法；2）、临终有正信者，念佛亦可，不念亦可！称名亦可，不称亦可！！既不称名，也不念佛，照样往生！！！而唯一必具、缺之不可的是“如

是至心”！！！！

3）、唯独五逆谤法者，纵具“如是至心”而若不能保持“十念”者，乃至八念、九念，亦不得生！！！

4）、下品下生者的“往生之正因”唯是“如是至心具足十念”！而绝不是“称名”！！！

“‘如是至心具足十念’地‘称佛名’”只是表达其“如是至心”并令之念念相续地保持“十念之时间”的“表法之工具”而矣！！！

可见，对于五逆谤法者而言，纵然已具“如是至心”，如若不能念念相续、具足十念地“称佛名”的话，则仍不得往生！！！

有关“临终表法”的问题，我们过去也曾说过，今后可能还会继续说明之，今天就不多说了。敬请关注以下诸贴！！！
　　【关键内容】观经要解二十五
观经最后之“四品”（G）五、观经下四品“如是至心”的具体之含义是什么？！

若就狭义而言，观经下四品的“如是至心”，乃是专指“弥陀本愿之至心”。“如是”一词为“指示代词”，其中之“如”者，“像”也；“是”者，“此”也，“这”也！合在一起就是“像这样的至心”，“如此之至心”！因此，“如是至心”就是专指“如弥陀本愿之至心”！！！
　　但，若就广义而言，“如是至心”又可广指“弥陀三愿所共有的至诚心”！！！
　　这是因为

“弥陀摄生之愿”共有“四愿”！而“弥陀四愿”所摄之机（平时初发之机！）都可以“往生（‘闻信即生’，当下就‘决定必生’！）”。是故“西方净土”必有“四土”！
　　这是因为不同的“往生之因缘”必有不同的“往生之果报”故！

今，《观经》所说的“三辈（三辈生想！）、九品”，只是其中之“一土（天台宗所谓的‘实报庄严土’！）”的“三辈”与“九品”！而其“后四品的如是至心”应是“本愿（魏译18愿！）临终摄受初发之机”的“如是之至心”，即“弥陀本愿（魏译18愿！）之至心”！！！
　　依理而推之，则不难想象：

其“下一土（天台宗所谓的‘方便有余土’！）”亦应有“三辈”与“九品”！而其“后四品”将必为“魏译第19愿”所摄的“临终摄受初发之机”！故其“后四品”的“往生之因”的“如是至心”，必为“‘如魏译19愿’之‘至心’”！！！
　　同理可知

其“更下一土（天台宗所谓的‘凡圣同居土’！）”亦应有“最后四品”，其“后四品”必为“魏译第20愿”所摄的“临终摄受初发之机”！故作为其“后四品”的“往生之因”的“如是至心”，必为“魏译20愿之‘至心’”！！！

由此看来，不同“土位”的“最后四品”都有各自的“往生之因”！这些不同层次的“往生之因”，都可叫作“如是至心”！！！
　　但应该强调指出的是：
　　不同“土位”的“如是至心”，其内在之含义是不同的！
　　换句话说
　　“弥陀三愿”的“如是之至心”其内在之含义是不同的！

然而，“弥陀三愿”，乃至“四愿”，其信愿层次之差别大的在哪儿？！什么样的“心情（心理状态）”叫作“至心信乐”，什么样的“心态（心理状态）”叫作“至心发愿”，什么样的“信愿心（信解程度）”叫作“至心回向”呢……作为关心自己究竟能否得往生，同时也关心自己的“往生之果报”的“净土之行者”，难道您不想及早知道自己的“信愿心”到底处于怎样之水平吗？！难道不想及早判明自己到底能否得往生，往生之后又将生于哪一“土”，入于哪一“辈”，处于哪一“品”吗？！
　　那么，请您随时关注本论坛，随时关心本博客！

同时，希望您能多抽一点时间，来回顾一下过去的旧帖，以夯实正宗净土的理论之基础！如有不明之处，请及时提出来，趁早得解决！不然的话，若前面的内容囫囵吞枣，消化不良，后面的内容就会更加难以理解和接受，到头来，就会搅成一锅粥，乱成一团麻了！！！
　　【关键内容】观经要解二十六
观经最后之“四品”（H）六、有何等解生何等信，有何等信表何等心

世人有“闻信彼佛名号”后而念南无阿弥陀佛者；有疑惑佛智，不信“有愿必生”者而称南无阿弥陀佛者；有禅宗行人欲“入定”、“开慧”，求“明心见性”而称南无阿弥陀佛者；有修“广大异门”为求“神通”，为求“特异功能”而称南无阿弥陀佛者；有“附佛之外道”（如“太阳道”、“老实道”等诸多外道！）而称南无阿弥陀佛者；有漠然专求现世之利益（名闻利养，升官发财……）而称南无阿弥陀佛者；有沿袭祖先家风而称南无阿弥陀佛者；甚至有求

“临终少受痛苦”或“在阴间做鬼之时能多有享乐”而称南无阿弥陀佛者……试问:
凡以上之“称名者”皆必“生信”而“得生”乎？！
凡以上之“称名者”皆必“深信”而“摄满”乎？！
非也！！！
那么，对佛对法的正信从何而来？对佛对法的深信又从何如来呢?
答曰：正信来之于正解！深信来之于“深解（广大胜解，大开圆解）”！
或问：正解从何而来？“深解（广大胜解，大开圆解）”又从何如来呢?
答曰：来自于“思维”！！！
边闻边思维即可生正解、获正信（有善根者初闻即解、即信）！
边闻边思维亦可生深解、获深信（有殊胜圆满之善根者初闻即可深解、深信）！！
初闻而不可即得者，尚可通过“闻已思维”或“闻已修行”而得之！！！

但，对于临终之人而言，就没有那么幸运了！他们不但已经没有了“闻已思维”或“闻已修行”之可能，就是“临终闻法”之机缘，也是可遇而不可求的！即使是有了“临终闻法”之机缘，就一定能够生起正信而得生吗？！
答案是：不一定！！！

是故，如来只提倡平时精进，只鼓励平时修行（行正信行！）！而对那些把往生之希望寄托于“临终闻法”和“临终念佛”的人，则是根本不予提倡，甚至是“事先”就予以“扼阻”的！

凡平时闻法而发心者（甚至是发心之后的“不能念佛修诸功德”者），不论是初发心，还是再发心，也不管其信心是升是降，甚至是不能“随己修行诸善功德（不能‘多少修善’者！）”者，都一律保证其入“上、中二辈”！！！

而凡是临终闻法者，则不论其是初发心，还是再发心，也不管你的信心是升是降，都一律入“下三品（或下四品！）”就是明证！就是铁证！！！

如今，我们姑且不论“它宗”和“外道”，就是专修净土之士，其信解之层次就应不少于“四种”！！！然四种众生却都可以用“念佛”、“称名”来表法！那么试想:
这四种众生，其所表达的“心情（信愿心！）”能够一样吗？！
不能！绝对不能！！！

“疑惑佛智”的“不信佛智”者，无论他们如何自吹自擂地拼命标榜其“深信”，声嘶力竭地表白其“虔诚”！也不管他们如何拼命地，喊破喉咙地“念佛”和“称名”，都是不可能表达出真正的，如来所要求的，摄生三愿的“如是之至心”的！！！
为什么呢？！
其源盖出于他们对如来之本意全然不知故！

对释迦所说的《净土三经》和弥陀所说的“无量大愿（尤其是‘法门根本愿’！）”浑然不解故！！！

是故，无论他们怎样标榜其“深信”、“切愿”、“笃行”！无论他们怎样“虔诚恭敬”地“念佛”和“称名”，都是不可能“得生”的！！！
【敏感话题】观经要解二十七 观经最后之“四品” (I) 观经最后四品的“入品之因缘”
关键词语：以一生之“造作”，为其“入品之缘”，随其罪业深浅，而分为“四品”
一、观经后四品的“往生正因”之小结

观经最后四品，其内容非常重要，世人对之误解也非常之深。因此我们用了较多之篇幅，分成几个小的“专题”而对观经后四品的“往生之正因”进行了较为全面之阐述。现择其重点归纳如下:

1、观经之“后四品”，同属于“本愿临终摄受初发之机”，有着完全相同的“往生之正因”！这个“正因”就是“如是至心”——“至心信乐欲生之心”！

2、观经之“后四品众生”皆是“造恶之人”，一生没有任何“修行”！而唯有“作众恶业”，“多造恶法”，“五逆十恶，具诸不善”……3、观经之“后四品众生”还有一个共同之特点，就是闻法发心后，随即面临命终，故而没有“任何修行作善之机会”！纵有“善心（如是至心）”，而没有“善行”。因而不能像“平时发心者”那样，或“一向专念”而发“三种心”，入“上辈上品”；或“随己修行诸善功德（多少修善）”而入“中辈五品”！！！
那么，此等众生又将依据什么“因缘”而确定其“往生之品位”呢？！
这就是我们下面所要讨论之问题！请看:
二、观经后四品的“入品之缘（条件）”是什么？！
如上所述

后四品众生同属“临终摄受”，又是“初发之机”！故其“闻法发心”之条件完全相同！都是一生“造作”而毫无“修持”，只有“罪业”而毫无“功德”的。故而不能依据其“平时之修行”而判明其“果报”之差异，此其一也！

而其闻法发心之“层次”又完全相同，故其“往生之正因”是完全相同的，都是“如是至心”

！故而不能根据其“信心之深浅”而判断其果报之高低。此其二也。

第三，其“闻法发心”之后所面临的“条件”又完全相同！他们同样面临命终，同样没有任何“修行之机会”！故而不能以其“信后之善行（多少修善）”作为其“入品之依据”。
　　那么，此类众生的唯一之“差异”是什么呢？！
　　很明显，其唯一可以判明的最大之差异，就是其“一生造业之深浅”！
　　故其分品之条件，也就只能以其一生所造“罪业之轻重”而定矣！
　　简言之就是：

其中“孝养父母，行世仁慈”的世善凡夫造业最轻，居“中品下生”，在四品之中品位最高！

而“五逆十恶、诽谤正法、具诸不善”者造业最重，居“下品下生”，在四品之中品位最低！！！
　　其余类推，兹不赘述！
　　【敏感话题】观经要解二十八
观经最后之“四品”（J）由观经后四品的“入品之因缘”——恶人往生——所引起的关键词语：诸恶莫作，众善奉行，随己修行，诸善功德，多少修善敏感之话题
敏感之结论（本贴之导言）

由上贴（《观经要解二十七，最后四品的“入品之因缘”》）我们已经得知，观经最后四品都是一生造恶之恶人！这些恶人，不仅都可以往生，而且还是以其“造恶之深浅”为其“入品之因缘”的！！！

由此我们不禁要问：净土法门不是“只摄善人，不摄恶人（‘只摄善类，不及恶类’！）”吗？祖师们不是都说“有愿无行（不修诸功德！）不得往生”，“不发菩提心念佛不得往生”吗？！那么这些“恶人”到底可不可以往生呢？！

又，如果这些“恶人”也可以往生的话，那么，他们与“念佛修诸功德”的“发了菩提心”的“善人们”是平等往生的吗？！
　　到底是“善人易生”，还是“恶人易生”？还是“善恶一律平等”呢？！
　　日本净土宗的祖师们不是说：

净土法门是“恶人正机（净土乃专为恶人而说！）”吗？不是说“善人尚且往生，何况恶人”吗？
　　那么，净土法门的“摄机之原则”到底是什么呢？！
　　是“善人正机”，“恶人正机”？！还是“善恶一律平等”？！

看过本贴之后，希望您能够得出正确之结论，并且希望您在本人的博客上留言，在本人的“个人论坛”上发帖！让我们积极互动，认真探讨，以得出为其符合经意之结论！！！

众所周知，净土理论之中，最令人难以理解和难以置信的便是“正信即生（即时得生！）”！！！
　　正信之后（信愿之后）不需任何修行（修善！）！！！
　　这一基本之原则是普遍适用于十方九界一切有情众生的！！！

不论他“正信以前”之身份（上至声闻、菩萨，下至地狱众生，乃至蜎飞蠕动之类，都一律平等！）！！也不管他“正信之前”之善恶（无论信前之造作是善是恶，都一律平等）！！！只要他“正信”之后不再“造恶”，那么，即使是不能“随己修行诸善功德（不能‘多少修善’！甚至没有任何‘善行’！）”者，也是绝对不会妨碍其“往生”的！！！
　　而《观经》之最后四品就是其最为突出、最为典型之例证！！！

“一生造恶，临终闻法，初闻即信，信后无行（没有任何修善之机会！），即时得生，当下接引”是其典型之特征。尤其是“下品下生”者，则是“信前造恶最重，信后善行为零，正信即时得生，当下即来接引”的最最典型之代表！

而古今中外一切净宗大德和诸宗之祖师们最难透脱、最不能理解、最坚固不信者，也正在于此！！！他们面对自己根本就不知、不解的如来之本意，不是谦虚敬慎地去依经而解（依法解经，依文解义！），反而却以其有碍之“小智”去揣度弥陀的“无碍之大智”！故而是众说纷纭，莫衷一是！！！

一时间是八仙过海各显神通，各自站在一己之立场，而提出种种之臆测，希望能够自圆其说，然而却始终没有一个能够自圆其说者！！！

考察中国祖师们的意见，其最为集中者，就是坚持认为“净土法门只摄善人（‘只摄善类’！），不摄恶人（‘不及恶类’！）”。而为了给其“不摄恶类”的净土之理论“找出”足够之证据，就不得不在“后四品”中强行加入了“念佛（称名！）”，好让这些“恶人们”看起来似乎都在“修善行”！这和他们在“弥陀本愿”之中强行剔除“至心信乐欲生之心”，并强行加入“念佛”的具体手法如出一辙，完全一样！！！

然而，“中品下生”和“下品中生”者却“天不作美”！二品之中“根本就没有念佛”的“事实”着实令他们恼火（令其不能自圆其说故！），但，由于实在是没有更好的办法，也就顾不上“后四品是否一致”，“是否圆融”了！！！

当然了，令人头痛的事，并非仅此一件！

“临终苦逼，不遑念佛”之人，只念“十声”、甚至“一声”，能否就念到其所谓的“一心不乱”，且仗“理一心有伏惑之功”而实现其“往生”的理论，也颇不能自圆其说！！！“中品下生”和“下品中生”就更不须论了！！！

于是就有人提出了一个更加荒谬绝伦之理论：

认为众生越是穷凶极恶，其临终之果报就会越惨（极苦！）！而正是由于其“苦极所逼”，就更加容易做到“专心念佛”，且更容易念到“一心不乱”！！！

譬如有人于荒野之中值遇恶贼，直来欲杀！其人勤走，拼死而逃，遇大河拦路，须渡河以求免。尔时但念（但想，专想！）渡河之方便（是穿衣度，还是脱衣度？），“但有此念，而更无他念”！这就是所谓“一心”！！这就是所谓“不乱”！！！

于是，“平时”所不易得的“一心不乱”和“一般人（非造恶之人）”所不易成就的“一心不乱”，反倒极容易成就了！！！

还有大师认为，正是因为“临终苦极”之故，所以“一闻佛名，其归命投诚，望佛垂慈救援之心”，要比“临刑而望赦之心深千万倍”！故“虽未明言发菩提心，而其‘心念’之切、之诚，实已具足菩提心矣”！！！

于是，“平时”所不易成就的“菩提心”和“一般人（非造恶之人）”所不易发的“菩提心”，反倒更容易发了！！！

请注意：“中品下生”和“下品中生”两品仍是其不可逾越之障碍！！！

嗟夫！如是荒谬绝伦之论，虽尚未正式而明确地提出“恶人正机”，“善人尚且往生，何况恶人”的“越恶越好（越恶越容易往生！）”之“理论”，但其错误言论却早已为“恶人正机论”之产生，之发展，奠定了理论之基础！

待中国的传统净土理论传入日本之后，作为其净宗之“初祖”的法然，就直接而明确地提出了“观经之下下品”是“为极恶最下之人，而说极善最上之法”！！！

（详见其所着《选择本愿念佛集要义》第76页，慧净编译，本愿山极乐净舍印赠）。

有人问法然：既以“念佛”为“上上之修行”，何故不于“上上品”中说之，而偏要到“下下品”中方说“念佛”呢？！

法然答曰：岂前不云：“念佛之行，广亘九品”，“随其胜劣，应分九品”。

其意是说：前面几品岂有不说念佛之理！念佛之行广亘于九品，随其“念佛”之胜劣，而应该分为九品！

法然在这里显然是不顾事实而瞪着眼胡说！强词夺理地一口咬定“九品都靠念佛而往生（注意：九品之中只有两品有‘念佛’！且其念佛仅为‘表法’而非‘修行’！）”！只因其“念佛有胜劣”，故而才分为“九品”的！这种完全不顾事实的胡言乱语根本就不值一驳！！！

而更有甚者的是，法然接下来便说：

下品下生是“五逆重罪”之人，而“余行（其它修行！）”不能除灭“五逆之重罪”，“唯有念佛之力，堪能灭除重罪”！！！

然而实际情况究竟是怎样的呢？！

经云：“闻其光明名号若信受，即时除无量无数劫生死之罪”！

佛说：“闻信其名号功德者，即时入正定位生清净安乐国”！！

又云：“正信佛智者即时入正定位，不退转于阿耨多罗三藐三菩提”！！！

而翻遍《净土诸经》，阅尽三藏十二部，又有谁能够找到“所有一切众生闻我名号，行念佛行得生我刹”，“若念佛者即时除无量无数劫生死重罪”和“若念佛者即时入正定位生清净安乐国，不退转于阿耨多罗三藐三菩提”之类的经文佛语呢？！

接下来法然又说：“故为极恶最下之人，而说极善最上之法”！

言下之意便是，对上、中两辈之“善人”，就不必说“极善最上之法（念佛！）”，而只需说些“下等之劣法”即已足矣！

上半句中，法然还强词夺理，硬说“念佛广亘九品”，而在下半句中就马上改口说“只对极恶最下之人”才说“极善最上”之“念佛”。岂不是自相矛盾，自打嘴巴吗？！

更为严重的是，法然的学生亲鸾，因受其理论之影响而明确提出净土法门是“恶人正机”！是所谓“善人尚且往生，何况恶人？”！！！

其意则显然是在“鼓励作恶”！“教唆作恶”！！而且是越“恶”越好！！！越“恶”之人，才越容易“往生”！“五逆谤法具诸不善”者，才是“最正”之“正机”！真是一派胡言，恶毒至极矣！！！

这些唆人作恶之胡言乱语给佛教理论，尤其给是净土法门带来了不可挽回的极为恶劣之影响！而这一理论后被日本军国主义者之所利用，提出所谓只要信愿念佛，便是杀人放火无恶不作，也不影响往生！则是混账至极矣！！！

毫无疑问，这些缪论邪说的鼓吹者们，早已完全放弃并且彻底背叛了佛教的最最基本的“诸恶莫作众善奉行”之主张，和“大经下辈”，“观经九品”所明确标示的如来之正意！为日本军国主义者的侵略扩张政策提供了“宗教理论”之支持，为其在侵略中国期间肆不忌惮地疯狂造恶，奸淫烧杀无所不为，起到了推波助澜和火上浇油之作用！！！

然而时至今日，却从不见中国官方佛教的首脑们对中国的佛教理论，尤其是对中国的传统净土理论有任何之反思，而是只把其“批判之目光”死盯在日本的“净土理论”之上！甚至由此而彻底否定弥陀的“行正信行”！否定释迦的“正信即生”！！否定二尊的整个“净土理论之体系”！！！甚至由此而极其荒谬地提出强调“正信即生”就是“教唆作恶”！

试图继续否定“行正信行”！否定“善根回向”！！否定“闻信即生”！！！

试图继续否定“正信即生”！否定“深信摄满”！！！

在此我不禁要问

这些“佛教大德们”居心何在？！他们究竟要把佛教净土引向何方？！

请不要忘了：

日本的佛教（尤其是其中的“净土宗”），虽然是“青出于蓝而胜于蓝”！远远地“超过”了“中国的传统之理论”，特别是其“净土之理论”！！！但“日本的佛教”和“日本的净土”毕竟是由中国传过去的！“日本佛教”是“中国佛教”的“学生”，而“中国佛教”则是“日本佛教”的“先生”！！！

现在，整个佛教理论显然是已经彻底偏离了如来所规定的正确之方向！然而，一向自诩为“纯正之正统”的“中国佛教”及其“领导层”，却没有丝毫的自我反思之精神，更没有半点的自我批评之气度。而是把全部的责任都推到了“学生”的身上！！！

不由得不令人感慨：

中国的佛教悲哀啊！

世界的佛教悲哀啊！！

娑婆之佛教悲哀啊！！！

阎浮提众生悲哀啊！！！

【敏感话题】观经要解二十九 观经最后之“四品”（K）观经下四品的补充解释

1、释尊教诸众生“称、南无阿弥陀佛”，乃是教其“赞说阿弥陀佛之功德（称佛名！）”并以此“称佛名”之“行”来表达其“归命（归命于阿弥陀佛）之信心”的！

（注：其中“称”为“赞说”之意，“南无”为“归命”之意。“称”与“南无”皆为动词，二者为平等、并列之关系，其语法成分完全相同，皆为谓语！而“南无阿弥陀佛”，即是表示“愿意归命于阿弥陀佛”，“愿意接受其救度”或者是“向阿弥陀佛致敬”等表示“感激”、“谢意”的意思）此处的“如是至心，令声不绝，具足十念，称、南无阿弥陀佛”之“关键”，首先是必须要有“如是至心”！其次是必须作到“念念相续，十念不绝”！！！若没有“如是至心”，则如《安心决定钞》中觉如上人所说的“五百长者子”，“临终虽称佛名，不得往生”！！！

纵有“如是至心”，而不能保持“十念相续”者，亦不得往生！！！

而此时此地的“令声不绝地称南无阿弥陀佛”的主要作用，就在于以“声”助“念（助“如是至心”之“念”！）”，以“声”带“念（带出“如是至心”之“念”！）”，以“声”扶“念（扶住、托住“如是至心”之“念”！）”！！！以声声不断一气不绝故，即可作到“如是至心念念相续具足十念”矣！！！

由此可见，此处之“称名”，其作用和目的显然都是为了帮助“临终狱火”现前，“彼人苦逼，不遑念佛”的“五逆谤法”者，能够较为容易地做到弥陀本愿对“五逆谤法者”所提出的“必须如是至心乃至十念（念念相续，不断不杂，具足十念！）才能往生”的特殊之要求，助其顺利实现往生之目的的！！！

2、

“称佛名故，于念念中除八十亿劫生死之罪”，是指由于“如是至心地称佛名”故,由于“令声不绝具足十念地称南无阿弥陀佛”所表达出来的“如是至心具足十念（正信心！）”故，才“于念念中除八十亿劫生死之罪”的。若没有“如是之至心”，而单靠临终虽称佛名，则纵其令喉咙喊破，亦决不能“除无量无数劫生死之罪”，决不能“得生极乐国土”的！！！

3、“本愿临终摄受初发之机”本与“三辈往生”无关，然而却与“三辈往生者”同居一土。故其“下四品众生”与“三辈九品”之对应关系如何，就能体现出临终初发机与临终再发机的果报之胜劣，从而表明二尊之欣厌。本经在以“三辈往生”对“九品”（上辈对一品，中辈对五品，下辈对三品）和“三辈生想”每辈对“三品”的基础上，令属于本愿临终摄受初发之机

的“中品下生者（世善凡夫）”，高于本愿临终摄受再发之机的“下辈三品”，这就体现出了“初发机”略高于“再发机”之特点；又令“下辈生想（无修、无学的造业者！）”之三品与“下辈往生（‘有修’、‘有学’、‘有证’者！）”之三品持平，则充分体现了圣凡平等、修持与造业平等，九法界众生一律平等之特点。同时也就反映了“时（平时、临终）”，“法（信心层次）”，“机（初发机、再发机）”三个要素对往生果报影响之差别！

（注1：有关“时”、“法(信！)”、“机”三要素对往生果报之影响的问题，本文暂不讨论。）（注2：有关“三辈往生”与“三辈生想”之差别的问题也是全新之概念，留待以后再讨论！）

【有新话题敬请关注】观经要解三十

观经流通分之要义（L）流通分简介及观经流通之要点1

以上，观经正宗分（即“十三妙观”与“九品往生”，统称“十六观想”！）之意暂时告一段落，以下则是本经之“流通分”。其经文部分不复俱引，仅略述大意如下：

一、“流通分”是一经（全经）之要点，是如来说经之本怀凡如来所说之经，一般都有三个主要部分，这就是“序分”，“正宗分”和“流通分”。

“序分”又可分为“通序”和“别序”。

“通序”又称“证信序”。一般有“六种成就”，皆为“证信”之用，诸经相通。“别序”又称“缘起序”，说的是该经的“发起之因缘”，一般都是由弟子提出问题，请佛来回答。所以，“别序”为各经所独有。

“正宗分”为一经之“正文”，是全经之重点。是佛对弟子所问问题的详细之解答。正宗分的开示一般都比较详细而具体。

“流通分”则为一经之“精要”，它是全经之核心和要点。如来咐嘱什么，不咐嘱是么，流通什么，不流通什么，都是经过精心设计的。所以，“流通分”所反映的是如来说经之目的和如来说经之本怀！而这一点，恰恰是需要我们特别特别地注意，并提起高度之重视的！！！

不仅《观经》如此，《净土诸经》亦悉皆如此！！三藏十二部经典也不例外！！！

今仅以《观经》为例，先来说明《观经》流通之要点！继而则可推知《净土诸经》所要流通的“净土法门”的共同之要点！！！

需要说明的一点是：

“流通分”一般都是由法会的“当机者（一般都是‘阿难尊者’）”提请，请佛明示“当何名此经”以及“此法之要”，还有就是“当如何受持”等问题，再由如来给予具体之开示的。

《观经》所流通的“要点”包括：

1、流通本愿平时初发机——

“闻名即发欢喜心”之“行”；2、“当何名此经”，什么是“此法之要”，什么叫做“净除业障生诸佛前”，此经当“云何受持”？！

3、“汝当受持无令忘失”的是什么？！

4、为什么说“但闻（信）佛名除无量劫生死之罪，何况忆念”？！

5、为什么说“若念佛者，当知是人则是人中分陀利华”？！

6、为什么要阿难“好持是语”，为什么要流通“持无量寿佛名”？！

下面就依次加以解释之。

二、观经流通分之流通要点1

1）、流通“本愿平时初发心”——闻名即“发欢喜心”之“行”

如本经之“正宗分”所述，当知《观经》是专门用来解释《无量寿经》和《称赞净土佛摄受经》的。它将上述《二经》所示的“行正信行”的“多步之行”，简化成了“两步行”：

即“本愿平时初发心之行”和“本愿平时再发心之行”！！！

而观经流通分所流通的第一个要点就是“本愿平时初发心之行”！！！

“流通分”伊始，就复述了“正宗分”之要点如：

“韦提希与五百侍女，闻佛所说，应时即见极乐世界广长之相，得见佛身及二菩萨”。以上为“闻其光明名号”！

由闻佛名故而“心生欢喜，叹未曾有”。以上为“初发心之过程”！！

由“心欢喜故”而“豁然大悟，获无生忍”。此为本愿平时初发机众生现世之获益（大经云：“为得大利”）！！！

然此之“豁然大悟”是禅宗所谓之“大彻大悟、明心见性”否?

非然也！！！

此之“大悟”实乃“大解（悟解）”——广大胜解，深心信解（教下称之为“大开圆解”）——“领解并悟入（领悟!）佛之本意”之谓也！！！

由“深心信解而发欢喜心”，由“心欢喜故”而与弥陀“本愿”相应！与“佛愿”相应故而获佛力之摄受！！以“其佛本愿力故”，而令之“应时逮得无生法忍（实为弥陀之惠赐，大经云

“心解得道”！）”，恒住“不退之位”。此为大乘圆教七、八、九地之大菩萨位也！较之“念佛发三种心”（经曰：“若念佛者”），往生闻法方悟无生忍者（现世仅为“六地”以下之菩萨）则更胜一筹矣！

是故《名号经》云：闻信其名号功德者，“是人号火中生白莲花，是名不可思议名号利益、一大事因缘”，而本经则云“若念佛（而发三种心）者，当知此人则是人中分陀利花（即“人中白莲花”！而“火中生白莲花”显然要殊胜于“人中白莲花”！）”！至于“生彼国已，获诸佛现前三昧”则是“闻名而发欢喜心者”往生之后所得之果报。此人生彼国已，立即可获诸佛（弥陀！）授记，得授记三昧，证寂灭忍，此为“成佛之记”也！其地位已为“补处菩萨”，大经则云：“具足无上功德”，“次如弥勒”！较之念佛而发三种心（“若念佛者”！），入上上品者，岂非殊胜多多矣？！

有关“本愿平时初发机”与“本愿平时再发机”的“往生果报之校量”，我们已在《观经要解系列》的正宗分中做过详细之介绍。而今再次强调之，是为了特别提起广大同修之关注！希望通过这些介绍，能令大家都认识到西方净土的“往生之果报”不仅与其“信愿层次”有关，而且还与其“发心之时间（‘平时’还是‘临终’？）”及其“发心之机别（‘初发心’还是‘再发心’？）”有关！！！

此处所说的“本愿平时初发机”和“本愿平时再发机”,显然都是“平时发心”，且都为“本愿之层次（皆为‘至心信乐’，‘慈心欢喜’，‘信心欢喜’之层次）”，但他们的“果报”却迥然不同！！！

这说明：

若同为“本愿平时之所摄者”进行比较的话，则“闻名即发”而“不用念佛”的“初发心”者，反倒要比“靠念佛而再发心”者果报更为殊胜！！！这无疑向我们透露出了一个极为强烈之信息，那就是欲获同等之“信心”者，不是“念佛越多越好”，而是“念佛越少越好”！！！

这是因为，念佛之目的完全是为了“提升信心”故！

所以，当然是“信心提升得越快越好”，而不是拖得时间越长越好！！！

这就是所谓“念佛之效率”的问题。

今天只是先吹吹风，给大家透露一点消息，今后还要详加介绍。希望大家先认真思考一下，有个精神准备。

【核心秘要敬请关注】观经要解三十一 观经流通分之要义（B）观经流通分之要点2

2、“当何名此经”？什么是“此法之要”？为什么叫做“净除业障生诸佛前”？“此法之要”又当“云何受持”？！

1)、“当何名此经”？

佛告阿难：

此经名为《观极乐国土，观无量寿佛，观观世音菩萨，观大势至菩萨之经》！亦名《净除业障生诸佛前之经》！

是故，其全称应叫《观西方依正 净除业障 生诸佛前经》

2）、什么叫做“净除业障生诸佛前”？！

佛告阿难，此经亦名“净除业障，生诸佛前，汝当受持，无令忘失”。

(敬请读者注意！此云“受持”者，是“持此经”乎，还是“持六字”乎？！)何谓“净除业障”？

答曰：靠“清净信心除业障”，“靠闻信欢喜除业障”，“靠观想念佛发三种心除业障”，而不是靠自力修持“灭妄念”、“破执着”、得“明心见性”而除业障也！！！

闻名发清净心（正信心、至诚心、慈心）即可除业障，念佛（观想！）发清净心亦可除业障。业障（“疑惑佛智”之“心”即是“业障”！）除已，即生佛前，全仗佛力（纯他力！）摄受故！何须断惑证真，求“一心不乱”，证“明心见性”乎？！

为什么清净心（清净信心！）就可除业障呢?

《名号经》回答得很清楚：

无论是“闻信者”，还是“念信者（乃至于‘修信者’）”，只要是“正信佛智者”，就悉皆“即时除无量无数劫之罪”！

就悉皆“即时入正定位生清净安乐国”！！

就悉皆“即时入正定位，不退转于阿耨多罗三藐三菩提”！！！

是故，乃至能发一念即信者，当即可除“无量业障”。

何谓“生诸佛前”？

答曰：“生诸佛前”即是“生弥陀佛前”也。

此意明显，无须赘言。有兴趣者可参阅本人所写《名号经要义》，《一切诸佛皆从无量寿极乐世界出》等文，及《弥陀经》秦唐二译对照浅解之“十方佛赞”部分。

3）、什么是“此法之要”，“此法之要当云何受持”？！

正如上贴所说，凡流通分之所流通弘扬者，皆是“此法之要”！

那么，观经所流通的“此法之要点”到底是什么呢?
A、本愿平时初发心之行——闻名即发“欢喜心”的“本愿平时摄受初发之机”！

B、本愿平时再发心之行——闻名未发，靠“观想（念佛，持无量寿佛名！）”而再发“欢喜心（发三种心！）”的“上品上生”者，又叫“本愿平时摄受再发之机”！！！
而二者之中，又尤以“观想念佛而发三种心之行”为“要中之要”！！！
为什么呢？！

大家知道，“本愿平时摄受初发之机”不仅果报最为殊胜，最为圆满，就连“一向专念”而发“三种心”的“上品上生者”都望尘莫及（比本愿再发心者要高居一土！）！而且，其“信心坚固”，“安住不退”，“行正信行的全部过程”已完全结束。既没有再发心之必要，也没有再发心之可能！已是“究竟解脱，至于彼岸”矣！！！其于娑婆世界的“学佛修佛之能事”皆已宣布结束!
此后只需
随缘修善（“随己修行诸善功德”，又云“多少修善”）而“入品（入中辈五品）”！
随缘尽力度众生（为报佛恩故）！！
随缘度日待接引（等待临终接引!）！！！
若用《金刚经》的话说，就是应该弃“筏”登“岸”，“法尚应舍”了！！！

换句话说，“一向专念无量寿佛”，“发菩提心大修功德”等“行正信行的修行之工具”已不再需要！唯一应该竭尽全力而去努力完成的就是代佛弘法——宣布彼佛名号功德（称佛名！）以度众生矣！！！

由此当知，“本愿平时初发之心”无疑应是净土法门的最高之成就，无疑应是诸佛如来之所期，无疑应是观经流通之重点（“事半功倍”！“修行最少”，“果报最高”，故称“圆满”！！！）！
但是，“本愿平时初发机”之人数毕竟太少，犹如凤毛麟角，是一般大众所难以企及的!

这是因为，“初闻佛名”就能发“本愿之至心”者，其所需要的是极为殊胜、极为圆满之善根！而这种殊胜之善根，则是须经无量无数劫的“积功累德”和“供养无量诸佛”方能成就的。所以，具此圆满善根者数量极稀，非是一般众生所能做得到的。

所以，对于绝大多数众生而言，还是须要通过“再发心之行”才能实现上述之目标（“次满”之“果报”！）。“本愿平时再发之机”的“果报”虽然稍逊一筹，但却人人可做，个个可及！只要是肯如理如法地依教而念佛(忆念)者，依仗彼佛本愿力故，皆必可成，而无一遗漏！！！正因为如此，通过“观想”、“念佛”、“持无量寿佛名”而“发三种心”的“本愿平时再发心之行”就显得格外重要，尤为重要了。
那么，“此法之要当云何受持”呢？！
敬请期待！详看下帖！！！
【核心秘要敬请关注】观经要解三十二 观经流通分之要点（C）观经流通分之要点3
3、“此法之要当云何受持”及其“受持之要点”
1）、何谓“受持”？！
所谓“受持”者，“接受之”并“执持而不忘”之意也！！！
但!

“接受并记持不忘（受持！）”并不是“受持”目的！其真正之目的唯在于“思维”！！！
唯在于“忆念”！！！

所以“受持”只是“忆念”、“思维”之前提——前方便！！！“受持”之关键、之核心却唯在一个“思”字，故其准确的“译法”应叫作
“持思”！！！
2）、受持之内容是什么？！
毫无疑问

“受持（持思）”之内容，理所当然地应是“其所得闻”的“观经之内容”！推而广之，则是“其所得闻”的《净土诸经》之内容！！！
但!

这些内容，在净土法门之中，是用一个专用之“术语（专用之‘名字’，又称‘名相’）”来表达的，这个“专用之名相”就是经中常说的“弥陀名号”，“彼佛名号”，简称“佛号”或“佛名”！！！而“名号”的内涵之本质，无疑就是《净土诸经》所宣示的“西方依正功德”及“彼佛纯他力摄受”之“法门”！！！
所以
“闻彼佛名”就是“闻彼佛依正功德及其法门”！
“念彼佛名”就是“念彼佛依正功德及其法门”！！！
换言之，“念彼佛名”就是“持思彼佛依正功德及其微妙法门”！！！
简称为“念 佛”！！！
《弥陀经》译之为“执持名号”！《观经》又称之为“持无量寿佛名”！！！
由此当知

“念”即“执持！即“持思”！！！
“佛”即“名号”！即“无量寿佛名！！
又即“西方依正（相好光明，威神功德）”及其“微妙法门”是也！！！
注：
“念”者，《辞海》的第一个“释义”便是“思念”；“记念”！
此即“记住”，进而“思念之”之意也！！！
先“记”而后“念”，即是“先‘持’而后‘思’”！
又即大《无量寿经》之中所说之“持思”！！！

《净土诸经》之中，对“受持（执持）”一词的阐释（释义）实在是太多了！！！除了上述所说的“持思”之外，还有诸如“一专为忆”、“一向专念无量寿佛”、“复当专念极乐国土”、“一向专意，念无量寿佛”等……《观经》之中也有很多类似的解释，比如

“专心系念一处，想于西方”、“令心坚住，专想不移”、“一心系念，谛观彼佛”、“出定入定，恒闻（恒思！）妙法”、“出定之时，忆持不失”……一言以蔽之，以上的种种“说法”，在《观经》之中都被统称为：
“正受、思维”！！！

这是对《观经》对“云何受持”、“执持名号”和“持无量寿佛名”等这些“基本概念”的科学之总结啊！也是世尊对《净土诸经》之中所说“念佛概念”的高度之概括啊！！诸位谨记之！谨记之！！千万不可忘失！！！
注意：注意！！！

除此之外，《净土诸经》之中还有很多地方，如来对“念佛（持无量寿佛名）”之要求都与“时间”有关！！！

比如“一心念我昼夜一日不断绝”、“如是昼夜思维……”、“闻已思维若一日夜，乃至若七日夜”！

还有“应当修习（受持！），乃至经一昼夜受持读诵生希望心……读诵受持书写经卷，乃至于须臾顷为他开示”……还有“昼夜常念十日十夜不断绝……乃至一日一夜不断绝者……”等！！！
细心的读者都不难发现

这些“念佛之时间”都有一定之“范围”，而且，这些“念佛时间之范围”都是长短不一，大小不同的！
不知大家对这一现象有何感想？能够猜出这些不同的“念佛时间范围”之中所蕴含的奥秘是什么吗？！换句话说，您知道这些不同时“念佛时间”所表达的是什么含义吗？！
提示：

这些“时间范围”之所以不同，都与所谓“念佛效率”问题有关！与“念佛生信”之快慢有关！！！请大家不要忘了“念佛之目的”是为了“生信”！而不是为了耗功夫，磨时间啊！！！
3）、“受持”之目的是什么？！
毫无疑问

“受持经典”、“执持名号”和“持无量寿佛名（观想！）”等，其目的都是为了“生信”！其最终之目标和最高之成就都是为了“发欢喜心”、“发三种心”——发坚固不退的“弥陀本愿之至心(如是至心！)”！！！

这是由“行正信行”，“正信即生”和“深信摄满”等这些净土法门的总纲领总宗旨和总方针所决定的！是天经地义！法尔自然！！不容质疑的！！！

而对于“净信善男子”和“净信善女人”而言，实现这一目标的唯一之途径就在一个“解”字！！！大经的要求是“于彼法中获广大胜解”，而小经的要求则是于此经中获“深心之解”！！！
毫无疑问

只有“听闻、受持净土诸经”之后，能生“广大胜解”和“深心信解”之者，方能“发三种心”！“获大欢喜”！！！

而众所周知的是，“广大胜解”和“深心信解”无疑即是教下所云之“广大胜解”是也！！！
大家都知道：

不仅净土法门须要“深信”、“正信”，所有一切经典（三藏十二部！），所有一切法门（八万四千门！）岂有不要“深信”、“净信”者乎？！
而“净信”之门唯在于“解”！
求“解（深解、胜解）”之道，唯在于“思”！！！

是故，那种“读经可以不用心（第六意识！），不动脑，不许思维和想象，更不许推敲和考究其经文之内容”的所谓“戒定慧一次完成”的“教法”，完全是邪说！是魔法！！！那种主张“佛之真意全在经文之外”，读经不许“依文解义”，而必须“‘离开经文’去进行所谓‘离经而悟’”的“教法”，更是彻头彻尾之“臆测”！彻头彻尾之胡说！！！

望各位同修当三思之！再三思之！！不要再上当受骗了啊！！！

综上所述当知

欲“受持观经”者，其要点有三：

一是要注重于“思维”，要用“心”去“思”！用“心”去“想”！！！

二是要明确思维之“内容”，要思维其“经意”！研究其“法门”！！而不是“口念、耳听、心想其‘假名之文字’”！！！

三是要清楚“受持”之“目的”，明白“持名（持无量寿佛名！）”是为了“生信”！是为了“发欢喜心”！！而不是为了“灭念”！！！

当知：

“想（思维）西方依正功德及其微妙法门”的“任何想法（任何‘念头’！）”都是“正念”！而不是“妄念”！！不但不能去“破”，而且要专心去“想”！！！

“想（思维）西方依正功德及其微妙法门”之后所生起的“信愿心”和“欢喜心”更不是“妄念”！！！不但不会“着魔”！反而恰恰是法门所追求的最高之目标！！不但不能去“破”，反而要“坚固不退”地去“执着之”！！！！！

掌握了上面这三个“要点”，尤其是知道了“念佛之目的”之后，就更应该去追求理解，追求信心！要想方设法地提高“念佛之效率”，而不是去追求“念佛之功夫”，拖延“念佛之时间”！！！

如果大家都能“依教而行”，并且都能真能做到的话，我就可以“以如来之名义”而向大家保证：

“发三种心”、“入上上品”，就不再是“高不可攀”、“遥不可及”！而是“指日可待”！！！

“生上土”、“入上辈”、“得上品”者，就不再是凤毛麟角！而是人人可得！！个个有份！！！

我为什么敢夸下如此之海口呢？！

因为这不是我个人之保证，而是释迦如来的亲口之保证！！！

如来的这一“亲口之保证”，就出自于《本经》之中！若有欲知“此言”之出处，欲解“此言”之真意，并且想要知道如来“这一重要保证”的伟大意义者，敬请关注下一集！！！

【核心秘要敬请关注】观经要解三十三

观经流通分之要点（D）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》归宗结顶之言！！！

观经流通分之要点4： 其佛本愿力故，有忆想（持名）者必得成就！

内容简介：

释迦如来于《本经》第13观中明确指出：

“然彼如来宿愿力（其佛本愿力！）故，有忆想者（有忆念、观想、持无量寿佛名者）必得成就”！！！

此语铿锵有力，掷地有声，一语道破了弥陀妙法之天机。

此乃《观经》之眼目，净土之心要，如来乘愿（乘弥陀大愿）之极谈！又乃两土导师之本怀，《三经》共同的流通之要点！不但是《观经》和《净土三经》的“画龙点睛”之笔，而且也是一大藏教的“指归之处”！！！

3）、其佛本愿力故，有忆想者必得成就

上贴之中，我们已曾透露：只要大家掌握了法门之纲宗（即“行正信行”、“积集善根应持回向”，“正信即生”这三大纲领，又称“弥陀法门三法印”！），就会有明确的修行之目标，就会了知其“闻、思、修”一切“诸行（尤其是‘思’！也就是‘念佛’！）”的根本之目标，全在于“生信”而不是“灭念”！！！

在这一正确的理论基础之上，如果再掌握了正确的方法，知道“受持”之重点在于“思维”，而“思维”之内容则在“功德（而不在“文字”）”、在“法门”！！！

“思维其功德（尤其是‘法门’！）”是为了领解其“功德”，领会其“法门”，而领解之目的则是为了迅速提升对“西方之欣慕”，加深对“法门之信心”！！！这样，您就会注意到“念佛生信”的“效率”问题！您就会知道“生信的速度”是越快越好，而不是“念佛之时间”越长越好！！！

如果您真正地掌握了以上之要点，做到了上述之要求的话，那么，我就有充分的理由可以保证

大家：不仅百分之百的往生，而且百分之百的“摄满”——百分之百的“生上土”！“入上辈”！！“得上品”！！！

为什么敢于斗胆而夸如此之海口呢？！

这是因为，这一保证并非我个人之保证，而是释迦世尊的金口之亲证！是阿弥陀佛的“本愿力之保证”！！！

本经之第13观明确指出：

然彼如来宿愿力故，有忆想者，必得成就！！！

世尊在这里所说的“彼如来之宿愿”究竟是指那一愿呢？！

毫无疑问

“彼如来之宿愿”就是“其佛之本愿”！具体说就是汉译本第18愿和宋译本第13愿！！！

汉18愿云：

诸佛国人民有作菩萨道（修诸功德）者，常念我（起）净洁心，寿终之时……宋13愿云：

所有众生求生我刹，念吾名号发至诚心坚固不退，彼命终时……毫无疑问

汉18愿中所说的“所有一切作菩萨道者”和“所有一切‘常念我者’”，就是宋13愿中的“所有一切求生我刹之众生”！

“常念我”就是“念吾名号”，也就是吴译第6愿中所说的“一心念我”！！

而“坚固不退的至诚心”就是“净洁心”，就是“弥陀本愿之至心”！！！

通过平时“作菩萨道（修诸功德！）”，或是平时“念吾名号（常念我！）”而“发三种心”者，悉数皆可“入上辈”，“生上品”！这是毫无疑义的！！！

为什么呢？！

这是因为“发三种心者必入上上之品”乃是《观经》之保证！不但是释迦世尊之保证！更是弥陀宿愿力之保证故！！！

我们过去曾在“为什么说行正信行是净土法门一切修行的总纲领”一文之中做过分析，指出宋译31愿所说的“所有一切闻我名号之众生，悉皆行正信行得生我刹”这一大愿之中蕴含着三层之深意：

一是：“所有一切闻我名号之众生”，皆应“行正信行得生我刹”！

这反映的是弥陀之本怀，弥陀之愿望！！！

二是：“所有一切闻我名号之众生”，皆可“行正信行得生我刹”！

这便是弥陀本愿力之“摄令”，弥陀本愿力之“保证”！！！

三是：“所有一切闻我名号之众生”，皆须“行正信行得生我刹”！

这反映的是弥陀之“意志”！其意是：

行正信行者必生！不行正信行者不生！！逆正信而行者必堕（堕曾婆罗狱！或入频陀罗狱！！受苦无穷无有出期！！！）！！！

以上三层之含义，不仅适用于“行正信行得生”之“纲领”！

同时也适用于“行正信行摄满”这一净宗之“纲领”！！！

而这“行正信行摄满之纲领”，无疑就是汉译第18愿和宋译第13愿也！！！

由此当知：

所有一切求生我刹之众生，不仅皆应“念吾名号发至诚心坚固不退（常念我起净洁心！）”！而且皆可“念吾名号发至诚心坚固不退（常念我起净洁心！）”!! 同时还皆须“念吾名号发至诚心坚固不退（常念我起净洁心！）”！！！

这其中之第一条就是弥陀之本怀、之愿望！

第二条就是弥陀之保证——彼佛宿愿力故，有忆想者必得成就！！

第三条便是体现弥陀之意志——彼佛宿愿力故，不忆想者不得成就！！！

如果您不但不去“忆想”、不去“激发信心”，反而还要用一个“专门扫除（灭除！）一切念头（包括‘西方依正功德’和‘信愿心’等‘念头’！）”的“口念假名”之“念佛”来作“修行之工具”的话，那就如同“欲点火”而错用了“灭火机”！！！不但大火烧不起来，反而连原先仅有的一点“火种”也都难免给灭尽了！！！

需要特别指出的是：

这已不再是我们个人的分析与判断！而是释迦如来的亲口之保证啊！！！

二尊之保证是如此之直捷！如此之明确！！如此之坚定！！！

“其佛（彼如来）本愿力故，有忆想者必得成就”！！！

铿锵有力！掷地有声！！此乃千古之绝唱！！！乘愿之极谈啊！！！！！

这句字字千钧的重要之开示，不但是《观经》的点睛之笔，而且也是对《净土诸经》的高度之总结。有了两土导师的这一明确之开示，《净土诸经》之中的一切悬疑皆可迎刃而解了！！！

比如：魏译18愿只说

十方众生只要“至心信乐欲生我国”者，就“若不生者不取正觉”！

那么，十方众生如何才能生起“至心信乐欲生我国之心”呢？！

这里，无疑是省略了其“发心之条件”！其中就包括了由“闻我名号”而直接发起的！还有就是靠“闻名”之后的“发菩提心修诸功德，系念我国植众德本”而发起的。

众所周知的是，靠“闻名”而能直接生起“弥陀本愿之至心”者数量极其稀少，然而吴译第4

愿却斩钉截铁地说：

十方世界诸天人民，乃至蜎飞蠕动之类，闻我名字，莫不慈心欢喜踊跃者，皆令来生我国！

这里的“莫不”二字，显然是“悉数”、“全都”、“没有不”的意思！那么，为什么凡是“闻我名字”的“诸天人民蜎飞蠕动之类”，全都能够“慈心欢喜踊跃”呢？！难道他们都是“本愿平时摄受”的“初发之机”吗？！

不是的！

其之所以能够“莫不慈心欢喜踊跃”者，在于净土法门的“行正信之行”除了“平时初发心之行”外，还有“平时再发行之行”故！这是因为除了弥陀的“魏译18愿”和“吴译第4愿”之外，还有“汉译第18愿”和“宋译第13愿”故！！这是因为“汉译第18愿”和“宋译第13愿”以其“本愿力”之保证，“有忆想者必得成就故”！！！

【核心秘要敬请关注】观经要解三十四

观经流通分之要点（E）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》归宗结顶之言！！！

观经流通分之要点5：但闻佛名二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念？！

本贴说明：

前面两贴我们已经介绍到了观经所要流通的要点共有两个。

其一是“本愿平时初发心之行”。“此行”之所以为流通之要点，是因为其“发心”最高、最圆，为净土法门一切修行（行正信行）之最终目标故，是因为其“果报”最高、最圆，其“行（行正信行）”到此为止，而不再需要“忆念（观想、念佛、持无量寿佛名）”故！！！

其要点之二是“本愿平时再发心之行”。“此行”之所以为“要中之要”，是因为“其佛本愿力故，有忆想者必得成就”故，是因为所有一切愿生其国者，只要肯“忆念”，皆必“发三种心，入上上品”故！！！

是故，佛告阿难：

汝当受持，无令忘失！！！

接下来世尊说到

“行此三昧者，现身得见无量寿佛及二大士”！

“行此三昧者”，即是行此“观想念佛”者也！

那么，为什么“行此观想念佛”者，现身即可得见无量寿佛及二大士呢？！

原因有二

一是：观想念佛者现身可得“念佛三昧”故，得“念佛三昧”即“见诸佛（见弥陀！）”故！

二是：凡是行此观想念佛者，以其佛本愿力故，必得“往生”故！必得“上品上生”故！！

同时，该人必获临终接引，而临终接引之时，必见无量寿佛故！！！

下面要说的是

5）、但闻佛名二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念？！

1、这句话所说的“闻名除罪”者，到底是指那些人？！

是不是所有一切“闻彼佛名者”，皆可即时“除无量劫生死之罪”呢?

非也！！！

准确的说，只有闻而信之者，方可“即时除无量无数劫生死之罪”。

闻而疑谤者，虽亦可“种远世之善根”，但当下却不可能“即时除无量无数劫生死之罪”！若不肯（或“不能”！）忆佛念佛者，则此生必堕地狱而无疑！！！

那么，是不是所有一切“闻信除罪之者”，都须要“忆念”呢？！

非也！！！

准确的说，“本愿平时初发之机”已经不需再“念佛”！！！

而需要“忆念”者，显然只有19、20两愿的“平时初发之机”和摄生第四愿的“平时之机（包括‘初发机’与‘再发机’）”

既然“本愿平时初发之机”已不再需要“忆佛念佛（再念亦无益矣！）”，故“本文”所说的“闻信除罪，何况忆念”者当不包括此人，而是专指上面所说的“三种众生”。

2、上述三种众生，凡肯“忆念彼佛”者，皆可“摄取殊胜佛刹圆满功德（次圆满！）”！这是由于“有忆想者必得成就（再念有益于果报之提升）”故！必入“上辈”，必生“上品”故！！！！！

3、只因上述三种众生经过“忆佛念佛”果报皆可“提升”故，故言何况忆念？！

这表明“忆念者”可以除更多之罪业！！！

4、“忆念之后”的“信愿心”虽然已达“本愿至心（如是至心）”之层次，其“果报”虽然亦已“提升”到了“上品上生”之地位，但若与“本愿平时初发机”之果报相比，则仍不在同一水平之上！

这是因为“本愿平时再发机”之果报，虽已跃居“本土”之“上辈”，然却始终不能入“最上土”！而“本愿平时初发机”却可稳居“最上土”之“中辈”故！！！

5、对于同一信愿层次而言，平时初发机之果报，永远高于“平时再发之心”者！比如本愿平时初发机 高于 本愿平时再发机！

19愿平时初发机 高于19愿平时再发机！

20愿平时初发机 高于20愿平时再发机！

这一规律是佛法的普遍之规律，非只净土法门如此，其它一切经典、一切法门亦皆不例外！！！

《般舟三昧经》譬喻品第四云：

“闻信者其福倍多”！

又云

“闻是经信乐者当知离佛不远”！！！

此处所说之“闻信者”和“闻是经信乐者”

即是针对“闻而不信”，靠“闻已思维而生信”者，或“闻而浅信”，“靠闻已思维而生深信（信乐！）”者而言。

由此可见

“闻信者”和“闻是经信乐者”之“果报”要远远高于“忆念而生信者”和“忆念而生欢喜者”！！！

“闻信者”事半功倍！而“念信（思维信）者”则事倍功半！！

非虚言也！！！

【核心秘要敬请关注】观经要解三十五

观经流通分之要点（F1）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》归宗结顶之言！！！

若念佛者，当知此人则是人中分陀利华

观经流通分之要点6：

上贴之小结与本帖之简介：

上贴之中，我们所介绍的主要就是一句话，即：

但闻佛名、二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念？！

其重点是，首先要明确其所针对之对象，即此言其所指者，到底包括哪些种类之众生！

大家都知道，这句话的意思无非是告诉我们：

“忆念者”所除之“罪”及其所得之“福”要比“闻信者”殊胜！而实际上，这一结论是有前提的，是有条件的。不弄清这些前提和条件，而把“局部之结论”到处去生搬硬套，甚至以点带面，以偏概全，就会造成错误和混乱，以致得出完全错误之结果！！！

比如《金刚经》所说的“一切有为法如梦幻泡影”，“凡所有相皆是虚妄”和《心经》所说的“万法皆空”，“了无可得”等，这些结论就是有“前提条件”的。这个前提条件就是一定要在“娑婆世界的范围之内”，且一定是指“一切有为之法（‘因缘所生’之‘法’，称为‘有为法’！）”！！！

如果不顾其前提之条件，不管其适用之范围，而到处去生搬硬套，甚至把这一“局部之结论”当作是整体之结论！以这些并不了义的《金刚经》、《心经》等去破斥究竟了义的《净土诸经》，硬说什么极乐世界也是“虚妄”的，不“真实”的，甚至完全是是“梦幻泡影”，“了不可得”……这岂能不乱？！岂能不错乎？！

通过我们对《观经》的详细具体之介绍，我们已经知道“闻名（‘见彼国土极妙乐事’！）而发‘欢喜心’”的“本愿平时摄受初发之机”，其果报要远在“‘忆想（观想，念佛，持无量寿佛名！）’而发‘三种心’”的“上品上生（本愿平时摄受再发之机）”者之上！！！这一点，是所有一切“通过忆念”而“发本愿之心”者都难以望其项背！永远不可企及的！！！

所以，本经本文之所说，也是有其前提之条件的！

其结论也是不能到处生搬硬套的！！！

与之恰恰相反的是：

“闻信者之果报（得福）”要“倍多”于“思信”与“修行”者，却是适用于一切诸经，一切诸法的普遍之规律！

比如《金刚经》中就曾对“闻信此经（‘闻是章句，乃至一念生正信者’！）”和“受持此经而生信者”之“果报（功德，福德）”进行过多次之“校量”！

但依据上述之规律当知

对于获得“同一层次之信心”者而言，“受持此经而生信者”所获之“福德（或‘功德’）”应该低于“闻信此经”者！

还望各位同修明察！！！

【核心秘要敬请关注】观经要解三十五

观经流通分之要点（F2）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》归宗结顶之言！！！

观经流通分之要点6：

若念佛者，当知此人则是人中分陀利华下面开始介绍观经流通分流通之重点之六

6）、若念佛者，当知此人则是人中分陀利华

1、如来所赞，何许人也

此言显然是在称赞“若念佛者”！
然此处所赞之“若念佛者”何许人也?

大经吴译本之第6愿所说的，靠“一心念我昼夜一日不断绝”而直接得生之者吗？！非也！！！

《称赞净土佛摄受经》中所说的，靠若一日夜、若七日夜之念佛（闻已思维,执持名号！）而获得生者吗？非也！！！
念佛之后才“至心发愿欲生我国”之者吗？非也！！！
念佛之后才“至心回向欲生我国”之者吗？非也！！！
那么，如来所赞之“念佛者”到底是什么人呢？！

由大经之“行正信行得生”和“行正信行摄满”之原则；由大经之“弥陀本愿（包括‘吴译第4愿’，‘魏译18愿’，‘汉译18愿’和‘宋译13愿’等）”之原则；由大经之“上辈往生”之原则，以及“称赞净土佛摄受经”之“闻已思维……深心信解”之原则；由《观经》之“发三种心即便往生（即便‘上品上生’！）”，“具三心者必生彼国（必‘上品上生于彼国’！）”和“其佛本愿力故，有忆想者必得成就”之原则；当知:
如来所赞之“念佛者”无疑必是《大经》所说之“常念我”而起“净洁心”者！
“念吾名号发至诚心坚固不退”者！！
“常念至心不断绝”者！！！
“常念诸佛（常念弥陀！）而生喜”者！！！！
…… …… ……
无疑必是《小经》所说之“深心信解发愿往生”之者！！！！！

无疑必是《观经》所说之“正受、思维（观想，持无量寿佛名）”而“发三种心”者！“行十三妙观（持无量寿佛名！）”而“具三心者”也！！！！！！！
…… …… ……

【特别插入：“念佛”只是“再发心（提升信心）的工具”之一而决不是其全部！而“发菩提心修诸功德，系念我国植众德本（其中就包括“所有一切善行功德”，学一切经，修一切法，诸恶莫作众善奉行……）”无疑都是“再发心（提升信心）之工具”！！！本经之“上品上生”所说的“复有三种众生当得往生”，就是还有三种众生当得上品上生！！！而这“三种众生所修之功德”就是“所有一切善行功德”之中的“三种”！！！但须强调的是：此处所说的“三种众生”也是“上品上生者”！当然也是经过“‘一日乃至七日’地“修三种功德”而“发三种心”者！！！而不是“单靠修善行功德”就可“上品上生”者也！！！】
何以故？！
然彼如来本愿力故，有忆想者必得成就”故！！！
“发三种心”者必入“上辈”！必生“上品”故！！！
必能“摄取殊胜佛刹圆满功德”故！！！
必能“安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提”故！！！
其“行正信行”的“得生”和“摄满”之过程已究竟圆满，究竟结束故！！！
此后便可“随缘度日”而断除一切“生死之烦恼”，“心得清凉”故！！！
大家知道：

《名号经》乃是《净土三经》之总结，故《名号经》中所说的“十方诸佛皆俱赞誉念佛有情之类”，其意亦复如是！！！

而《小经》之中所说的“若一日、若七日忆念思维而未生正信，单靠念佛而获胎生”之者，其位远在闻名而发欢喜心者，念佛再发三种心者之下！
远在闻名而至心发愿者，念佛而至心发愿者之下！！
亦远在闻名而至心回向者，念佛而至心回向者之下！！！
甚至远在三愿的“临终初发机”和“临终再发机”之下！！！！
是在“四土”、“三辈”、“九品”之最最下！！！！！
释尊严斥曰：
“下劣之辈”！！！
“皆无智慧”！！！
如何敢言释尊独赞“念佛”，专赞“念佛往生”哉？！
更何敢言诸佛称赞“持四字”而“口念假名”者哉？！
【核心秘要敬请关注】观经要解三十五
观经流通分之要点（F3）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》归宗结顶之言！！！
观经流通分之要点6：
若念佛者，当知此人则是人中分陀利华2、“人中分陀利华”与“火中生白莲花”
释迦牟尼佛明确告诉我们：

若念佛（而成就三种心）者，当知此人则是人中分陀利华（大白莲花！），观音、势至为其胜友，当坐道场，生诸佛家（生弥陀家）。
“人中分陀利华”是个比喻，这无疑是对“念佛再发本愿心”者之盛赞！
但，我们也已知道，“闻信者”所获之功德更要倍多于此！
那么，世尊是怎样比喻，又是如何称赞“弥陀本愿初发之机”的呢？！

《名号经》云：

是故阿难：设有猛火充满三千大千世界，必当过至，闻信彼佛名号。是人号火中生白莲花！是名不可思议名号利益、一大事因缘经！

“火中生白莲花”显然是对“闻信彼佛名号”者之比喻，之称赞。而“火中生白莲花”显然要比“人中生白莲花”更为殊胜，而无疑也！！！

《无量寿经》说

其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃乃至一念。当知此人为得大利，则是具足无上功德！！！

此乃“闻信”而“欢喜踊跃”者之果报也。

“念信”而发“欢喜踊跃之善心”者，虽然是一切“再发之机”的最为殊胜者，但要与“闻信者”相比，自然还是要略逊一筹的！！！

今世尊称“观音、势至为其胜友”，那么，比之略胜一筹的“闻信而欢喜”者，将以何人为其“胜友”呢？！

当然是本师释迦牟尼，或者说“他方佛”了！！！

比如汉吴二译就都说过：

闻阿弥陀佛之名声（闻彼佛名），便慈心欢喜一时踊跃，心意清净，衣毛为起，泪即出者，皆是前世宿命曾作佛道者，若（是）他方佛，是菩萨而非凡人。

宋译本也说

大圣法王所说的“利益一切诸群生”之法，若有听闻之后能够受持之而生“恭敬心（慈敬心）”者，佛说此人是佛的“真善友”。

（大圣法王所说法，利益一切诸群生，若有受持恭敬者，佛说此人真善友）唐译本又说

如是妙法已听闻，常念诸佛而生喜，彼人往昔真吾友，善能乐欲佛菩提！

这里需要说明的一点是：

如来在此所作之“评价”，并没有专指“闻信者”，也没有专指“念信者”，而是将二者合在一起所作的笼统之评价。但是，我们既已知道“闻信者福报倍多”，“功德倍胜”！且又知道“念信者”以等觉菩萨为其“胜友”，则自然可知“闻信者”当为“他方佛”，应以“本师”为其“真善友”了！！！

【核心秘要敬请关注】观经要解三十六

观经流通分之要点（G1）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》的归宗结顶之言！！！

观经流通分之要点7：“汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名”

7）、“汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名”

1、什么是“持无量寿佛名”？！

纵览全经（乃至《净土三经》），深探佛意，凡正直无私而不带偏见者皆可了了明知：

“持无量寿佛名”者，“持思无量寿佛不可思议真实功德、光明名号”之意也！

“如是昼夜思维极乐世界无量寿佛种种功德种种庄严”之意也！

“得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德，极乐世界功德庄严，闻已思维（思维、正受！一向专念无量寿佛！！！）”之意也！

“如来今者为未来世一切众生，为烦恼贼之所害者，说清净业（称佛名！）”，“教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界（持佛名！）”，“汝当受持，无令忘失”，“广为多众宣说佛语（称佛名！）”之意也！！

“汝持佛语（持佛名！），为未来世一切大众欲脱苦者说是观地法（称佛名！）”之意也！！！

“此经亦名净除业障生诸佛前，汝当受持（持佛名！），无令忘失”之意也！！！

云何便谓“持无量寿佛名”即是持“阿弥陀佛”四字、或“南无阿弥陀佛”六字呢？！若释尊果真欲令阿难持此“四字”、“六字”，并广为多众宣说佛语（宣说此“四字”、“六字”！）的话，那麽，“尔时世尊足步虚空还耆崛山，尔时阿难广为大众说如上事”之时，便只需当众宣布：

“如是我闻，一时佛在摩竭提国王宫中，与韦提希及无百侍女俱。

尔时佛告阿难及韦提希：

“南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……”

或“阿弥陀佛，阿弥陀佛，阿弥陀佛，阿弥陀佛……”

当念足七日七夜之后，便可宣布：

“汝好持是语，持是语者，即是‘持无量寿佛名’”！！！

如是足已！！！

或者最多只需由释迦世尊亲自出面，带领“大比丘众千二百五十人”和“菩萨三万二千”打一个“佛七”足矣！

又何必苦口婆心地说“十六观想”，又何必苦口婆心地宣说《观经》、《称赞净土佛摄受经》

，又何必苦口婆心地宣说《系列无量寿经》，乃至三藏十二部经呢？！

如果“成佛之路”真的如此简单的话，那么释迦牟尼于菩提树下“示现成佛”之后，只需当众宣布：

西方有极乐世界，极乐有阿弥陀佛。其佛本愿力故，于“阿弥陀佛四字”之中纳入了其无量无边不可思议功德。只要众生坚持“口念阿弥陀佛四字”，若一日夜，乃至乃至七日夜，便悉皆往生，全部不退，全都一生成佛矣！

汝等皆当“信受”并“好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名”！！！

之后即可宣布：

如来所应作者，皆以作之。今已无事可做，吾将去矣！！！

于是，本师释迦牟尼佛便可入大涅盘，去云游十方世界了，何必还要口干舌燥，喋喋不休地说法三十九年，讲经三百余会，去宣说十二部经，介绍八万四千法门呢？！

2、世尊为什么咐嘱阿难要“好持是语”，要“持无量寿佛名”？！

这个问题太重要了，又太简单了！

简单到只剩下一句话！！！

《净土三经》苦口婆心，千言万语，但归根结底，最终还是要集于一句话！这就是释迦牟尼佛于《观经》之中所说的：

然彼如来本愿力故，有忆想者必得成就！！！

其中之“忆想”就是《大经》之“持思”，《小经》之“执持名号”、“闻已思维”，《观经》之“十三观想”——“正受、思维”！

然而，大家都已清楚知道

《净土三经》的“持思”、“念佛”、“观想”等，都不过是“同一件事情”的不同“叫法”而矣！直到《观经》流通分之最后，世尊才将这些不同的“叫法”统一称之为“持无量寿佛名”！！！

而《净土三经》的“持”、“念”、“观”三者是一而非二，其共同之“本质”统统都是“思维”、“忆念”和“忆想”！！！

其共同之“目标”统统都是“发至诚心”，“发至诚心坚固不退”！！！！！！

今二尊既然保证“有忆想者必得成就”，那就是说凡有如理如法地“持无量寿佛名者”皆“必得成就”！！！！！

其必将成就的究竟是什么呢？！

当然是其最高、最胜、最圆、最满之目标——“发三种心”，住“庄严土”，入“三辈往生”，得“上品上生”啊！！！

于是，世尊为什么要咐嘱阿难一定要“好持是语”，一定要好好地“持无量寿佛名”的问题，不就有了结论了吗？！

其结果不就是顺理成章，法尔自然的了吗？！

【更精彩更重要】观经要解三十六

观经流通分之要点（G2）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》的归宗结顶之言！！！

观经流通分之要点7：“汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名”

7）、“汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名”

3、把“无量寿佛‘名’”强行解释为“假名之文字”是对佛意之误解大家都知道，释迦牟尼佛从来也没有说过“诸佛菩萨的名号”就是其“假名之文字”！任何经中都没有，也不可能有任何类似之证据！不但《净土诸经》如此！！其它所有一切佛经（佛说之《经》！）也不例外！！！尤其是《净土诸经》，更是绝无可能！！！！！

之所以会如此，乃是由法门之性质所决定的。

那么净土法门的根本性质是什么呢？！

是“所有一切闻彼名者”都要“行正信行”！

是“所有一切正信佛智（正信彼佛名号功德）者”都可“正信即生”！！

是“所有一切深心信解者”都可“摄取殊胜佛刹圆满功德”！！！

由此而可以断定：

净土法门的一切修行，都必然是为了“激发和提生其信心”！而不可能是为了“灭除其所谓‘妄念’”也！！！

注意：

所谓“信心”，是指对“西方依正功德”及其“净土法门”之“信心（正信！而不是迷信！！更不是谬信！！！）”！

而“正信”之前提是必须要有“正解”——对“西方依正功德”及其“净土法门”之“正解”！！！

然而，获取“正解”的唯一方法便是“思维（‘闻’、‘思’之本质皆是‘思维’！身、口之‘修行’也是为了助‘思维’！）”！所以，“思维其依正功德”，“思维其微妙法门”之过程中的“所有一切想法”、“所有一切念头”都是“正念”！而不是“妄念”！！！

而“思维之过程”所生之“正解”以及由此而生之“正信”更不是“妄念”！！！而是大大的“正念”！！！！！
是“正念”中之“最正念”!!！“最最正”之“最正念”！！！
试想：

在这样一个“所有一切闻我名号之众生”都要“行正信行”和“所有一切正信者”都可“正信即生”的根本原则和根本宗旨之指导下，如来怎么可能会选择一个“专灭妄念”的工具，来做“专生信心”的勾当呢？！
难道如来为了“灭火”，反而要去“浇油”吗？！
难道诸佛为了“生火”，反而要去“泼水”吗？！
这样的如来岂不是太愚痴了吗？！

4、所谓“佛说阿弥陀佛根本秘密神咒经”是人为假造之伪经正是由于《佛经》之中根本就找不到任何一点所谓“‘佛名’即是‘假名之文字’”的一丝一毫之证据故，所以，一些为达目的而不择手段的心怀叵测之人，才处心积虑地精心伪造了所谓“佛说阿弥陀佛根本秘密神咒经”！凭空制造出了所谓“阿字十方三世佛，弥字一切诸菩萨，陀字八万诸圣教，三字之中是具足”
的所谓的阿弥陀佛的“根本秘密神咒”。
但“神咒经真伪决疑”一文说得很清楚：

此咒是欲“以‘阿字十方等文’为金口说，欲压下众经，企扬邪慢”！且明确指出是“企图弘扬邪慢”之“后学者所伪制”！！！
明眼人稍作思考即不难辨认也！

我虽然不懂梵文，但我知道，梵文也和英文、法文、俄文等西语系列诸文一样，皆属于“拼音文字”，跟咱们中文的象形字、方框字是完全不一样的。中文基本上是“一字一音”，“一音一字（当然也有少数的“一字多音”和“一音多字”之情况）”，而西语系列就不同了，他们最多就有那么几十个字母，完全是靠字母的不同排列和组合而组成不同的单词的。所以基本上每个“单词”都由多个字母而组成，每个“单词”都为“多音词”！！！而“单音字”和“单音词”则是极少的。

比如“阿弥陀佛”一词，就是由很多“字母”所组成的“多音词”！而不是像中文那样，由“阿”、“弥”、“陀”、“佛”这四个“单音字”所组成！！！

即使是其中的某个“音（比如“阿”）”可以独自构成一个“单音字”，但它的意思也只能是当“无”讲，而不可能当“十方三世佛”讲！！！

“弥”与“陀”这两个“音”合起来，最多只能当“量”讲，怎么可能分别是“一切诸菩萨”和“八万诸圣教”呢？！
卑鄙拙劣之骗术啊！善良的人们敬请当心！！！
【核心秘要敬请关注】观经要解三十七
观经流通分之要点（H）《观经》的画龙点睛之笔！《净土三经》归宗结顶之言！！！
观经流通分之要点8：《观经》，乃至《净土诸经》之经眼8）、本经之“经眼”

所谓“经眼”者，“一经”之核心、关键之处，如人之眼目，法之灵魂者也。纵观净土法门，统揽《净土四经》（包括《名号经》），其核心密要无非是法门五根本愿，其“往生正因”无非是“信愿之心（“正信即生”）”，其“如说”之“正行”无非是“行正信行”而已!
从诸佛“称佛名”——众生“闻佛名”
——起，到闻名即发欢喜心（初发欢喜心！），或闻已思维而深心信解（获广大胜解），由深心信解而再发三种心（“三种心”即“欢喜心”是也！）！！！
由此可见

《净土诸经》之“经眼（或云‘经之魂’，当然也是观经之‘经眼’）”，无非“闻名发欢喜心，念佛（闻已思维）发三种心”而已!

若将“闻名”而初发的“欢喜心”与“念佛”而再发的“三种心”进行校量，当然是以前者最为殊胜。然闻名即发欢喜心者毕竟如凤毛麟角，而且完全是由其“宿世之善根（包括其‘闻法之因缘’）”所决定的，而这些恰恰都是“命中注定（由其“宿世之因缘”之所决定！）”的！都是众生无法改变的既定之事实。

而念佛发三种心者虽稍次之，却是九法界众生人人可获、个个可及，乃至蜎飞蠕动之类皆可平等获得之殊胜果报（四根普被，九界全收！）。故《净土诸经》无不以此为重中之重！！！

以此之意故，若论《观经》（乃至《净土诸经》）之经眼，当知应是“行正信行发三种心”！

尤其是“念佛、称名而再发三种心”！！！
而决非“以观佛三昧为宗”、“以持无量寿佛名为宗”！
更决非“持四字、六字为宗”也！！！

其中尤须大家牢牢谨记的，则是作为《观经》（乃至《净土诸经》）之“心要”、之“秘要”、之“核心秘要”的如来最高之总结：
然彼如来宿愿力故，有忆想者必得成就！！！！！！！！！

这是因为净土法门之所以能“四根（‘上、中、下三根’再加‘少善根’）普被”，“九界（九法界一切有情众生！）全收”，其源盖由“彼如来”之“宿愿力”故！！！
【核心秘要敬请关注】观经要解三十八
“上品上生”的补充说明（I）有关“上品上生”的重要补充：
复有“修三种功德”的“三种众生”，“当得往生（当得上品上生）”！
但须“一日乃至七日发三种心”后方可“上品上生”！
1、“上品上生文”

“上品上生”之“文”，从“佛告阿难及韦提希：上品上生者，若有众生愿生彼国者，发三种心即便往生”开始，直至“……于诸佛前次第授记，还至本国，得无量百千陀罗尼门。是名上品上生者”为止！
千万不可断章取义！！！
2、所有一切“上品上生者”的“共同之条件”
佛告阿难及韦提希：

上品上生者，若有众生愿生彼国者，发三种心即便往生（即便上品上生！）……具三心者必生彼国（必上品上生于彼国！）！！！
注意：

“发三种心”和“具三心者”都是“弥陀本愿之三心（即魏译18愿和吴译第4愿之‘三心’，也是汉译18愿之‘净洁心’，宋译31愿之‘坚固不退的至诚心’）”！
他们都是“再发心过程（十三妙观！）”之结果！！！
这一条件是所有一切“上品上生者”共同的“往生之条件”！
换句话说
这里所说的“即便往生”和“必生彼国”均指“上品上生”！！！
同样道理
“复有三种众生当得往生”也是指“当得上品上生”！

而且，也须是“已发三种心（已具三心）”的众生，才可以“上品上生”！！！须知：“三种心”不是凭空而发的，它的“发心”是有条件的。其条件就是必须要用“发菩提心，修诸功德，系念我国，植众德本”等手段去“积累善根”！去“行正信行”！！！《观经》所介绍的“再发心之行”的“主要手段”便是“系念我国”——
“观想念佛”，而其次要的，或者说是辅助的手段，便是“三种众生”所修的“三种功德”！！！
那么，这些“上品上生者”的“平时初发之心”是什么呢？！

是“若欲至心生西方者（详见本经第13观，它就是魏译19愿的“平时摄受初发之机”，即‘至心发愿欲生我国者’，同时还是魏译三辈往生中所说的‘其有至心愿生彼国者’）”！
根据“闻信即生”和“正信即生”的基本原则当知：
在其“闻名而初发心”之即，就早已“即时入正定位、即时生清净安乐国”
——即时获得了决定必生之资格！！！
不过，当时（指初发心时）所能决定的，只能是入“中辈”！分“五品”！！！
而此时的“即便往生”和“必生彼国”，则是由“中辈”而入“上辈”！
由“中五品”而入“上一品”—— 上品上生！！！
换句话说就是
他们只是在“已获往生”的基础上进一步提升了其“果报”！
可千万不要误解为是由“不能往生”到“获得往生”啊！！！
那么，其“再发心之方法”是什么呢？！
答案是：
观想，念佛，正受思维，持无量寿佛名！！！
再问：
其“再发心之方法”是不是唯一的呢？！
不是的！！！
既然“再发心之方法”不是唯一的，那么再发心的“方法”到底还有那些呢？！
3、“上品上生”的“发心之方法”—— “再发心之工具”
我们过去曾经反复强调过：
“再发心之方法”实际上就是“积集善根”之“方法”！

它包括“六度万行”，“习一切经”，“修一切法”，“行一切善”，“断一切恶”……，用净土大经的话说就是“发菩提心修诸功德，系念我国植众德本”！！！
简称“发菩提心种诸善根”！！！

其中之“修诸功德”就是“修一切善行功德”！其中就包括“念佛”和“称名”！！！

而“系念我国”就是“念佛”。由于“念佛”是再发心的最直接、最有效，因而也是最为重要之“手段”故，所以特别把“系念我国”单独提出来，以示强调之意！！！
“德本”就是“善本”又名“善根（善心！）”！
而“植众德本”就是“种植众多之善根”，“积累众多之善根”！！！
那么，用什么办法来“积累众多之善根”呢？！
答案是：
用“发菩提心修诸功德，系念我国（包括‘称名’）”等一切善行功德。
而在这“众多的方法”之中，就包括本经所说的“修三种功德”的“三种众生”！！！
4、再发心之“时间”——再发心之“效率”
前面已经说过：
“发三种心”是上品上生者的“共同之条件”，也是其“唯一之条件”！
“三种众生”也不例外！！！

所以，修“三种功德，一日乃至七日”者，须“发三种心”之后，方可“上品上生”！！！不然的话，则仍只能留在“中辈五品”之内！！！

由此当知：“一日乃至七日”是“修诸功德而发三种心”的所须之“时间”！！！根据众生的“善根”之差别，或有一日一夜即可发三种心者，或有二日二夜即可发三种心者，或有七日七夜方可发三种心者！！！
当知：应以“修行时间少者”为胜，“修行时间多者”为劣。

5、本经“一日乃至七日”与《弥陀经》“一日夜乃至七日夜”之比较本经“一日乃至七日”也是“一日夜乃至七日夜”，而不是白天修行，晚上睡觉！！！其不同之处在于：
《弥陀经》的“一日夜乃至七日夜”是“念佛得胎生之时间”！！！

而本经的“一日夜乃至七日夜”则是“修三种功德发三种心”入“上上品者”的“再发心所需之时间”。
于是，明眼人马上就会提出质疑：
你不是说“念佛（包括‘称名’）”的“再发心之效率”最高吗？

为什么同样是“一日一夜乃至七日七夜”之“时间”，《观经》所说的“修三种功德者”可以发三种心、入上上品，而《称赞净土佛摄受经》所说的“念佛者”却只能“得胎生”呢？！

这是因为，上述两种情况的“初始条件（初发心水平！）”、“再发心之方法”和“再发心之结果”都不相同，故而不能直接进行比较故！！！

换句话说，要想比较“念佛（包括‘称名’）”与“修诸功德”的“再发心之效率”，需要在“初始条件（初发心层次）”相同，“终极之结果（再发心层次）”也相同的情况下，方可进行比较。

比如，“初发心”同为19愿之层次（至心发愿欲生我国），“再发心”也都是“至心信乐（发三种心！）”之层次时，如果有人“念佛”，有人“修诸功德”，其所用之“时间”就会大不相同了！！！

那么，“初发心”为19愿的“至心发愿欲生我国”之层次，通过“念佛”而“发三种心”者，其所需的“念佛时间”为多少呢？！
答案是：上至一日夜，下至须臾顷（十念顷！）！！！
其答案，请各位网友在魏、唐二译之中自寻之，暂不详述。

同理“初发心”为20愿的“至心回向欲生我国（愿欲往生阿弥陀佛国者）”之层次，通过“念佛”而“发三种心”者，其所需之“念佛时间”为多少呢？！
答案是：上至十日夜，下至一日夜！！！
其答案可在汉吴二译之中自寻。

这时，我们就不难发现，同样的“初发心”，同样的“再发心”，而“再发心之方法”不同时，其“发心效率”之差异了。
念佛（包括“称名”）者所须之时间少【上至一日夜，下至须臾顷（十念顷！）】
而修诸功德者所须之时间长【一日一夜乃至七日七夜】。
当然是“念佛”的“发心之效率”高了！！！
注：相关内容今后还将详细介绍，请读者不必过于着急！
稍安勿躁！敬请期待！！！
【观经之要点】观经要解系列诸文之小结

一、《观经》是《净土三经》之一，是净土法门的重要经典。它与《净土三经》实为一经，共宣“一法”，“此法”即由“弥陀无量大愿（弥陀本愿！）”之所成就的“阿弥陀佛的西方净土法门”。根本就没有“真门”与“要门”之别。“三门” 之说是后人所造。

二、“此法（观经所说之法）”乃专为末世之众生，即如来灭后，为五苦所逼的浊恶凡夫，乃至蜎飞蠕动之类而说。而并非专为“再来之弥陀”及“见性之祖师”们而说也。
经云
世尊能演一音声，有情各各随类解！

“蜎飞蠕动之类”尚且能够“于彼法中获广大胜解”而“莫不慈心欢喜踊跃者”，何况凡夫乎？！

所以，我们应该相信自己的“领解能力”——“信己善根”——而不要轻信他人之言！！！

三、“见彼国土极妙乐事”，即是“闻彼佛名”——“闻其光明名号”；“心喜欢故”，即是“初发的本愿之‘至心信乐之心’，‘信心欢喜之心’”；“应时即得无生法忍”，即是“本愿平时初发之心”之“果报”！！！

四、“十三妙观”全都是“本愿平时再放心”之“方法”，其“观想”之过程即是“本愿平时再发心”之“过程”！
五、《观经》将此“过程”称之为“正受思维”！

这与大经所说的“一向专念”，“昼夜思维”，小经所说的“执持名号”，“若一日夜，乃至七日夜地闻已思维”，念佛圆通章所说的“一专为忆”和《观经》所流通的“持无量寿佛名”都是完全一致的！都是同一件事情！！那就是 念佛！！！！！
可见，净土三经的“念佛”、“观想”、“持名”是一而非二！！！
而“口念假名之文字”的所谓“持无量寿佛名”根本就非佛说，根本不存在！！！
六、“正受思维”的目的是为了“生心”——“生信心”！
而不是“灭心”——“灭妄念” ——“灭一切念头”！！！

凡“思维之过程”若“与修多罗合（经云：‘作此想’，‘如是想’！）”者，名为“正观”、“正想”、“正念”——“正思维”！！！
“若不合者（与经不合者），名为‘妄想’”——“妄念”
——“邪思维（邪观）”！！！
经云：正观、正念得正解脱！！！
为什么呢？！
正观、正念得正解，生正信故！
信为手，入宝山自在可取故！不信，不能取故！！！

尤其是“正信即生”的净土法门，若“妄想”、“妄念”、“邪思维”，则必谬解、谬信之！
若谬解、谬信，即必疑谤佛智！！
若疑谤佛智，则必“自然入恶道中”，
或“堕曾波罗狱”，或“入频陀罗狱！“受苦无穷无有出期”！！！但这只是众生之过，与如来无关。
《禅宗秘密经》说得好：
汝自失功德，勿谤如来！！！

就是说，是你自己做错了事，不仅不能获佛法之利益，不能自在取宝，反而被宝所伤！这是你自作自受，不要报怨和诽谤如来啊！！！

七、本经所说的“‘正受思维（观想）’的‘持无量寿佛名’者”，是指“一切愿生其国之众生”！也就是宋译13愿所说的“所有众生求生我刹”——所有一切求生我刹之众生！！但却唯独不包括“本愿平时摄受初发之机”！！！
这是因为，“闻信者得福倍多”，“念信者（或修信者）得福倍少”故！

“本愿平时摄受初发之机”之果报远远高于“本愿平时摄受再发之机”故！！其“行正信行”之全部过程已经圆满结束，而不再需要任何修行故！！！

八、本经所说的“‘正受思维’的‘持无量寿佛名’者（观想者）”，其最为理想之结果就是“发三种心”，其最佳之“果报”就是“上品上品”！！！

只要是能够如理如法地“念佛”、“观想”、“持无量寿佛名”者，皆必可得如上所说之功德！！！
这是因为：释迦牟尼佛曾向我们保证：
“然彼如来本愿力故，有忆想者必得成就”！！！

这是释迦如来向一切“求生彼国（弥陀则云‘求生我刹’）者”所转述的阿弥陀佛之保证！因此也是两土导师的共同之保证！！！
“有忆想者必得成就”

不仅是对《观经》的高度概括和总结，而且也是对《净土三经》、乃至《四经》，乃至“一大藏教”的高度概括和总结，是世尊对一切经法、一切修行的最后之指归（有忆想者，必获深心信解，获深心信解者，必获“上品之果报”！不仅净土法门如此，一切法门亦无不如此！）！

！！

九、“九品往生”不仅是《观经》之果报，而且也是《净土三经》的“共同之果报”！！！
不过，需要特别说明的是：

《大经》说的是“三辈往生”，而《观经》则是“三辈生想”！虽然二者都与“九品”直接相关，但二者的意义是不同的。

《大经》之“上辈往生”只对《观经》之一品——“上品上生”；《大经》之“中辈往生”则对《观经》之五品——“上品中生”至“中品下生”；而《大经》之“下辈往生”则应对“三品”。这“三品”虽与《观经》之“下三品”一一对应，但在《观经》之中却没有明确地表示出来！！！
而《观经》的“三辈生想”则不同！！！
它只是作“三辈生”之“想”，而不是真正的“三辈往生”！！！

具体说就是：将《大经》所对应的“九品”重新划分为“三个部分”，每个部分“各有三品”，依次叫作“上辈生想”、“中辈生想”和“下辈生想”！！！
十、《大经》之“三辈往生”的“往生之正因”都是“其有至心愿生彼国”！！！

而入“上品上生”之“缘”是“平时发三种心”；“随缘修善”只是“中辈五品”的“分品之条件”而不是其“往生之正因”；“下辈三品”的“分品之条件”则是根据其“平时初发心”的“层次之高低”！！！

《观经》之“下四品”都是“本愿临终摄受初发之机”，它虽然与大经的“三辈往生者”无关，但却与“三辈往生者”同居于“一土”！其“下四品”的“往生之正因”都是“如是至心”！！！
其中，只要不是“五逆谤法者”，都只需“如是至心乃至一念”即可！！！
而唯独五逆谤法者，必须“如是至心具足十念”才行！！！
“下四品”的入品之条件是其“一生造作之轻重”！！！
十一、临终称名或念佛皆是表法之用，而决不是“修行”！！！

这是因为，临终之时既没有修行之“时间”，也没有修行之“精力”，更没有“成功”之可能故！！！

无论是想“念佛生信”而往生，还是直凭“念佛”而往生，都必须要有至少“一日一夜”之时间！而“临终闻法”之后世尊所留给众生的“最长之时间”却只有“十念顷”！！！
所以，临终若无正信，要想往生则是绝对不可能的！！！

十二、平时再发心之行，以“念佛”的效率为最高（称名之效率与念佛等！），而“修诸功德”的“发心之效率”则要远远低于“念佛”和“称名”。

所以，平时再发心之行的主要方法是“念佛”！但这并非表示“修诸功德”者不能“发三种心”！“上品上生章”之中所说的“三种众生”即是明证！！！
更不能表示“修诸功德”者不能往生！！！
十三、净土法门是“万信万人去”而不是“念佛者万修万人去”！
这是因为“念佛者”必须要如理如法的“一心念我”而不是“持假名”！
而且至少要念到“一日一夜不断绝”而不是一天只念“十万声”，“八万声”，乃至“十声（十念法！）”！！！

所以，以“口念文字”为其“行”，每天只念“若干声”者，是“万修万不去”！！！这是因为“此法”非“佛说”故！纯系“外道（打着佛法之旗号的第97种邪道）”故!!!

观经要解系列到此为止，谢谢您的关照！谢谢您能抽出宝贵之时间从头到尾地看完本文！！！
最后，我希望：
诸位同修要理智，要“依智不依识”！！！
请心平气和地冷静地想一想：
有修“外道邪法”而得“正果”者乎？！
“佛教”有这样的“因果之规律”乎？！
慎思之！静思之！！三思之！！！
欢迎批评指正　请提宝贵意见！
没有版权　欢迎翻印　欢迎摘录　选登转载　辗转弘扬
功德无量普为流通弘扬依教奉行者回向
愿以此功德　成就胜善根　上报二尊恩　下济六道苦若有见闻者　悉发欢喜心　随愿即往生　现住不退转一生致补处　圆满证菩提　回入十方界
同说本愿海————
主要参考经典：
1．《无量寿经》汉、吴、魏、唐、宋五种原译本。其名曰：

《佛说无量清净平等觉经》（四卷），后汉支娄迦谶译《佛说阿弥陀佛三耶三佛萨楼佛檀过度

人道经》（二卷），吴支谦译《佛说无量寿经》（二卷），曹魏康僧铠译
《无量寿如来会》（二卷），唐菩提流志译

《佛说大乘无量寿庄严经》（三卷），赵宋法贤译以上诸经可见于台湾净空法师编辑的《净土五经读本》和台湾慧净法师编订的《无量寿经汉译五本分段对照》。其中《无量寿经汉译五本分段对照》一书可电话联系（电话：0356-2712233）本愿极乐净舍，或致函安徽省宣州市501信箱(邮编：242000)向净宗法师索请。亦可登录汉文电子大藏经系列网点：http://www.buddhist-canon.com/查阅下载之。此外，尚可免费索取大清乾隆大藏经PDF档案格式电脑DVD ROM光碟查阅下载之。

2．《佛说阿弥陀经》姚秦三藏法师鸠摩罗什译3．《称赞净土佛摄受经》唐三藏法师玄奘译（本人可提供此经之电子版！）4.《佛说无量寿佛名号利益大事因缘经》（《卍字续藏经》第一册）曹魏天竺三藏康僧铠译（本人可提供此经之电子版！）

附：索取免费的大清乾隆大藏经 P D F 档案格式电脑 DVD ROM 光碟 (光盘) 方法:

各位只需电邮给sutra_china20@yahoo.com，信里注明索取大清乾隆大藏经 P D F 档案格式电脑 DVD ROM 光碟 (光盘)，写上你的姓名、国家名称和真实地址即可。他们将很快以邮寄方式寄给你，完全免费欢迎索取这无价之宝。可以随你需要列印出整册、某部佛经 或某页至某页佛经等等，列印出来质量很好的。

此外，若欲索取免费赠送的繁体字版大五码HTML 版大藏经(1 至 5 5 册及 8 5 册)电脑光碟 (光盘)、西藏佛教藏文大藏经电脑光碟(光盘)、和巴利文大藏经电脑光碟(光盘)者，其索请方法同上。

【敏感话题欢迎讨论】《观无量寿佛经》之瑕疵一、《净土诸经》皆有瑕疵

众所周知

净土法门，乃“唯佛与佛乃能知”，“唯有世尊能开示”的特别法门！“声闻菩萨满世间，尽其神力莫能侧”！！等觉菩萨尚不全知，何况凡夫者流？！然净土经典之翻译及其弘扬，却也离不开凡夫，也需要凡夫来完成。所以，某些经典之译文存在某些瑕疵，也是在所难免的司空见惯之事实。

凡是对中国的佛经翻译史稍有了解之人便会知道，有相当数量之佛经，都是经过反复多次之重译的。其之所以要进行重译，就是因为“原译”存在瑕疵故！而且历史事实也充分证明，每次之“重译”都会更胜于其“前译”。这就是“后后胜于前前”之道理！《弥陀经》之唐译本胜于秦译就是证明。

大家都知道，《净土经典》除秦译之《弥陀经》曾由玄奘大师重译外，其它如《观无量寿佛经》和《系列无量寿经》等，都是不曾有人重译的。故而历代净宗祖师大多一致认为，《无量寿经（五种原译本）》无“完本”，无“善本”。也就是说，历代佛门大德都是承认《系列无量寿经》是有“瑕疵”的。这显然是不争之事实，《观无量寿佛经》也不例外！！！

二、《观无量寿经》之“瑕疵”

1、三种众生之“再发心”的不圆满处在于没有直接点明“发三种心”

大家都知道，《观经》所开示的重点之内容，除“本愿平时摄受初发之机”外，作为其重中之重的主要内容就是“本愿平时摄受再发心之行”了！！！

然而

“再发心之工具”却不是唯一的，而是多种多样的。除了以“念佛（或‘称名’）”为主之外，“修诸功德”也是不可或缺、不容忽视的“再发心之工具”！！！“观经上品上生章”之中的“复有三种众生”，就是以“修诸功德”为其“再发心之工具”的“再发心之‘行者’”！

我们知道

“发三种心”是“再发心过程”的必然之“结果”！

“发三种心”是“上品上生”的唯一之条件（其它诸如‘每天念十万声得上品上生’，‘得一心不乱者上品上生’‘念到一念不生者得上品上生’等皆非佛说，没有任何理论之依据）！！

得“上品上生”则是“再发心之‘行者’”的终积之“果报”！！！

这是因为观经明确指出

“有忆想者必得成就（必发三种心！）”故！

有“发三种心者”，必得“上上品”故！！！

那么，这一结论适不适用于“修诸功德”的“再发心者（三种众生）”呢？！

答案无疑是肯定的！！！

大经之汉、吴二译就明确指出：

“愿欲往生阿弥陀佛国者（20愿平时初发之机）有三辈”！

其“上辈（第一辈）者”，就是由“第二十愿（魏译）的平时初发之机（‘欲生我国’之‘心’）”经过“修诸功德”而实现其“再发心之目标”，将其“愿欲往生之心”提升到“第十九愿（魏译19愿）的平时再发之心（‘至诚愿、至精欲往生’之‘心）’”的！！！

汉吴二经所说的“修诸功德”——“再发心之工具”——包括哪些内容呢？！

经云

其第一辈者，“当去家（出家！）舍妻子断爱欲，行作沙门就无为道。当作菩萨道，奉行六波罗蜜。作沙门不亏经戒，慈心精进不当嗔怒，不当与女人交通。斋戒清净，心无所慕贪”……这些功德，显然已经包括了《观经》所说的“三种功德”。而在“修行上述功德”之后，便再发了“至诚愿欲往生阿弥陀佛国之心（汉译本则云‘至精愿欲往生无量清净佛国之心’）”，从而便由“第二辈（中辈）”而入“第一辈（上辈）”了！！！

而《观经》所说的“复有三种众生当得往生（当得‘上品上生’）”，则是以“修诸功德（修三种功德！）”而“发三种心（‘本愿之三心’）”的进一步之证明！！！

所以

“修三种功德”之后的“回向发愿愿生彼国之心”，最好应该是直截了当地表达为“‘本愿’之‘三心’”！而不应仅仅是“愿生彼国”！！

而经文之中却只显示出了“愿生彼国（属于第20愿的信愿之层次也）”之层次！而这一“表示”显然不具“本愿三心”之特征！！！

所以，这一点我认为是不太圆满的。

其文虽有不太圆满之处，但也不能说是严重之瑕疵！这是因为此处所说的“三种众生”完全隶属于“上品上生”之范畴，而“上品上生”的唯一之条件便是“发三种心”和“具三心者”！！！所以，即使是没有直接点明其再发心的“本愿之特征”，一般众生也是能够理解到的。

是故我说，只是不太圆满，还够不上严重之瑕疵!

而真正的瑕疵却在于:

2、“三种众生”的“再发心过程之瑕疵”在于“修行顺序”之颠倒我们曾经用很大的篇幅来详细介绍“行正信行”的“时间之顺序”！

大家应该不会忘记，如果按照时间的先后之顺序来看，净土法门的“行正信行”之过程应该是：

“行”—→“信”—→“愿”—→“生”

而不应是

“信”—→“愿”—→“行”—→“生”

而其中之“行”字，则包括了“闻、思、修”的一切“行”。其中尤以“闻信”为此行的“第一步”！又叫“初发心之行”！！！

“闻而即信”者，则“即时得生”！而不需任何修行！！！

只有“闻而不信”者，才有必要靠“思”、“修”来“生信”，这种靠“思”、“修”而“生信”的过程，叫作“再发心之行”！！！

大家都知道，无论是“闻而即信”的“初发心之行者”，还是靠“思、修”而“生信”的“再发心之行着”，总之是只要想“生信”者，就必须有“善根”！而没有善根者则是万万不能生信的！！！

然!

“善根”的积累须要“一个过程”！

而“积累善根的过程”必须要有一定之“时间”！

所以，“再发心（善心，信心！）”的出现，必然要滞后于“修诸功德”，而且必然要滞后很长之时间！！！

比如“闻信者”所需的“宿世之善根”，往往就须要“无量无数劫”的“积功累德”，须要“供养无数百千诸佛”，通过“于诸佛前持戒修福”等，方可成就！而欲“积累今世之善根”者岂可不需过程，不用时间的吗？！

因此

“再发心”只能产生于“修诸功德”之后！而且必须是修行了“一段时间（本经为‘一日乃至七日’）”之后！！而绝不可能产生于“修诸功德”之前！！！

所以，此文的先后顺序应当是

一者慈心不杀俱诸戒行，二者读诵大乘方等经典，三者修行六念。具此功德一日乃至七日，回向发愿愿生彼国（最好是“至心信乐愿生彼国”），即得往生。生彼国时……是名上品上生者。

由于长期受到“信愿行理论（信愿在前，修行在后）”的严重之影响，这种“再发心之行”的顺序颠倒之现象，还是比较普遍的。应该引起我们高度之重视。

欢迎批评指正　请提宝贵意见!

选登转载　辗转弘扬　功德无量
普为流通弘扬依教奉行者回向

愿以此功德　成就胜善根
上报二尊恩　下济六道苦
若有见闻者　悉发欢喜心
随愿即往生　现住不退转
一生致补处　圆满证菩提
回入十方界　同说本愿海

师兄，您好，分享给您学佛精品好书，建议使用电子书阅读器，保护视力，需网盘保存、下载、解压缩，欢迎流通赠阅！
传统文化、戒淫修福、中医养生等
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP

弘扬和落实中华传统文化
http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z

乾隆大藏经（龙藏）txt全-精排版
https://pan.baidu.com/s/16lPR77SvjgPBg2pHsOp2iw

分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1DmMqgmVAhZuDaDB8CxqrZw

https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

好听的佛号，分享给您
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mIfJTsw

南无阿弥陀佛　南无阿弥陀佛　南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1qTdJTPjQarMapJjmFJ3tVA